





1191

آثار اختیار و کندی نفسی اوزرین  
که تقدیم اتمک منفعته

اکم جمع اکم و جمکم اکام و جمکم  
اکام اکم و جمکم اکام زبده ص ۲۸۵  
الحکم و تفسیر و آرائی و انصاف و حیا  
الاصد حال

رکنی یا غیر فاعل و فاعول و فاعل  
از کانه غفار  
از کانه غفار

الذی ستمتی اخی حیدر  
اسلمکم بالتی فکمل السند  
سدره بوکر کبر

عقبات در کوزه لعل  
لقدیر لکرم و لا عی و کش  
منقذ و یمنقذ

علله یتر یور مک



(مختصر الحكمة النبوية) (بحر الكلام)

من اراد القصور  
او يكون الجحيم ماواه

فليقل داما بلا عجب

اشهد ان لا اله الا الله

وسيدنا محمد  
صلى الله عليه وسلم  
خادم العلم  
كامل بارك  
عنه

عبد الله بن  
عبد الرحمن  
والا

Süleymaniye U. Kütüphanesi	
Kir.	H. Hüsnü
Yeni	
Eski	1191



مختصر الحكمة النبوية شرح الفقه الأكبر

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ  
الحمد لله رب العالمين. والصلوة على محمد سيد المرسلين وآله  
وصحبه أجمعين **أما بعد** فلما رايت مسائل الكتب الكلامية التي  
منها يتعلم الناس العقائد الدينية ويعلمونها في المدارس وغيرها  
مخالفة لمسائل كتاب الفقه الأكبر الذي صنفه أبو حنيفة  
رحمه الله. ورايت الناس غافلين عن معاني مسائله وهي التي  
كانت عليها عقيدة الصحابة والتابعين وغيرهم من المجتهدين.  
ويدل على صدق هذا ما قاله فخر الإسلام علي بن أبي طالب رحمه الله  
في أصول الفقه وهو قوله العلم نوعان علم التوحيد والصفات  
وعلم الفقه والشرايع والأحكام. والأصل في النوع الأول هو  
التمسك بالكتاب والسنة ومجانبة الهوى والبدعة ولزوم طريق  
السنة والجماعة الذي كان عليه الصحابة والتابعون. ومضى عليه

الصالحون وهو الذي عليه أركاننا مشايخنا. وكان على ذلك  
سلفنا. أعني أبو حنيفة وأبا يوسف ومحمد وعامة أصحابهم. وقد  
صنف أبو حنيفة رحمه الله في ذلك كتاب الفقه الأكبر إلى هذا  
عبارته رحمه. ولما أوجبه الله تعالى علينا ورسوله صلى الله عليه وسلم  
أن نبين للناس ما نعلم من العلم والهدى. قال الله تعالى أن الذين  
يكتمون ما أنزلنا من البينات والهدى من بعد ما بيناه للناس  
في الكتاب أولئك يلعنهم الله ويلعنهم اللاعنون. ألا الذين تابوا  
وأصلحوا وبيّنوا الآية. وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
ما أتى الله عالماً علماً إلا أخذ عليه من الميثاق ما أخذ على النبيين  
أن يبينه ولا يكتمه وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من علم علماً  
فكتمه ألجم يوم القيمة بلجام من نار. أردنا أن نبينها ونفسرها  
بحيث إذا أردنا أن نكتب مسألة في تفسيرها نعرضها على الشيعة  
فإن لم تكن مخالفة لها نكتبها وإن كانت مخالفة تركناها



وانما بيناها وفسرناها لما قلناه وليتعلما الناس فتكون عقيدتهم  
 بشهادة المذكورين من الصحابة والتابعين وغيرهم من المجتهدين  
 رضوان الله عليهم اجمعين على عقيدة رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 وليجتنبوا ما نهوا عنه من الكلام وهو الذي حرم عليهم تعلمه والنظر  
 والمناظرة فيه قال ابو يوسف من طلب العلم بالكلام ترندق وقال  
 لا ينبغي للقوم ان يؤتمم صاحب خصومة في الدين وان صار رجل  
 خلفه جاز قال الفقيه ابو جعفر يجوز ان يكون مراد ابو يوسف  
 الذين يناظرون في دقائق الكلام وقال من طلب الدين بالخصومة  
 فقد ترندق ومن طلب المال بالكيمايا فقد افلس ومن طلب  
 غريب الحديث فقد كذب وقال الشافعي رحمه الله لان يلق الله  
 تعالى العبد بكل ذنب ما خلا الشرك خيرا من ان يلقاه بشئ من الكلام  
 وقال لو علم الناس ما في هذا الكلام من الاهواء لغروا منه فرارهم  
 من الاسد وقال اذا سمعت الرجل يقول الاسم هو المستقى او غير

3 المستقى فاشهد بان من اهل الكلام ولا دين له وقال حكيم في اصفا  
 الكلام ان يضربوا بالجريد ويطاف بهم في العشائر والقبائل ويقال  
 هذا جزء من ترك الكتاب والسنة واخذ في الكلام وقال مالك  
 رحمه الله لا يجوز شهادة اهل البدع والاهواء فقال بعض اصحابه  
 في تاويل ذلك انه اراد باهل الاهواء اهل الكلام على اي مذهب كانوا  
 وروى عنه قال احمد بن حنبل رحمه الله علماء الكلام زنادقة وقال  
 لا يفلح صاحب الكلام ابدا ولا يكاد ترى احدا نظره في الكلام الا وفي  
 قلبه دغل وباع فيه حتى هجر حارث بن اسد المحاسبى رحمه الله مع  
 زهده وورعه بسبب تصنيفه كتابا في الرد على المعتزلة وقال له  
 ويحك الست تخشى بدعتهم او لا ثم ترد عليهم الست تحل الناس  
 بتصنيفك على مطالعة البدعة والتفكير في تلك الشهوات فيدعوهم  
 ذلك الى الرأي والبحث وفي كتاب الخلاصة تعلم علم الكلام والنظر  
 فيه والمناظرة وراء قدر الحاجة منهي والتموية والحيلة في المناظرة



ان تكلم متعلما مسترشدا وتكلمه على الانصاف بلا تعنت يكن. وكذا  
 اذا تكلم غير مسترشدا لكنه تكلمه على الانصاف بلا تعنت. وان  
 تكلم من يريد التعنت فيريد ان يطرحه لا يكن. ويحتاج كل حيلة  
 ليدفع عن نفسه لان الحيلة لدفع التعنت مشروع قال رضه  
 وسمعت القاضي الامام ان اراد تخجيل الخصم يكفر قال رايت في  
 موضع وعندى لا يكفر ويخشى عليه الكفر وفي الاصل الاقتداء  
 باهل الاهواء جازا لا الجهمية والقدرية والرافضي الغاليون  
 يقول بخلق القرآن والخطابية والمشيئة. وجملة ان من كان من  
 اهل قبلتنا ولم يغلب فيه هواه حتى لم يحكم بكونه كافرا يجوز الصلوة  
 خلفه وتكن. وقال رضه ورايت بخط شمس الائمة الحلواني رحمه الله  
 ان يمنع عن الصلوة خلف من يخوض في علم الكلام ويناظر صاحب  
 الاهواء الى هذا عيان كتاب الخلاصة. وقال بعض العلماء ظهرت  
 بعد مائتي سنة وبعد تقضي ثلثة قرون في القرن الرابع المرفوض

مستفات

4  
 مصنفات الكلام وكتب المتكلمين بالزاي والعقل وذهب علم  
 المتقين وغايت معرفة الموقنين من علم التقوي والهام الرشد  
 واليقين فصار المتكلمون يدعون علماء والقصاص يستوزعون عارفين  
 والرواة النقلة يقال لهم علماء من غير فقه في دين ولا بصيرة من  
 يقين فقد ظهرت من كلمات علماء الشريعة وائمة الدين ان ما هو  
 المنكر من الكلام انما هو القول فيه بالزاي والعقل وذكر البدع  
 وكتبها وتعلمها وتعليمها والنظر والتفكر والمناظرة فيها. فان قلت  
 لمركان المذكور من الكلام من اشد المنكرات عند علماء الشريعة  
 حتى كان شمس الائمة الحلواني يمنع عن الصلوة خلف من يخوض في علم  
 الكلام ويناظر صاحب الاهواء مع انهم جوزوا افتداء باهل الاهواء  
 كلهم سوي الكفرة منهم. فاعلم ان ذلك لو جهين احدهما ان القول  
 بالزاي والعقل في الفقه والشريعة بدعة وضلالة فاذا كان  
 القول بالزاي والعقل في الاحكام والمعاملات بدعة وضلالة



فاوليان يكون ذلك في علم التوحيد والصقا بدعة وضلالة.  
 قال فخر الاسلام على اليزدوي رحمه الله في اصول الفقه لانه لم يرد  
 في الشرع دليل على ان العقل موجب ولا يجوز ان يكون موجبا  
 وعلة بدون الشرع اذ العلل موضوعات الشرع وليس العباد  
 ذلك لانه ينزع الى الشراكة فمن جعله موجبا بلا دليل شرعا  
 فقد جاوز حد العباد وحد الشرع. والثاني ان الكلام المباح اذا  
 كثر وكان خاليا عن ذكر الله تعالى يؤثر في القلب ويقسيه قال رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم لا تكثروا الكلام بغير ذكر الله فان كثرة الكلام  
 بغير ذكر الله تقسي القلب وان ابعد الناس من الله القلب القاسي  
 وكل شئ يقسي القلب فانه ينقص الايمان واليقين فاذا كانت  
 الكلمات المباحة الكثيرة الخالية عن ذكر الله تعالى يؤثر في القلب  
 وتقسيه فتفقد الايمان واليقين فما ظنك بتأثير الكلمات المحرمة  
 التي هي العقائد الباطلة واقساؤها ونقصها الايمان واليقين.

5 فلما ان العقائد الصحيحة تؤثر في القلب وتزيد الايمان واليقين  
 قال الله تعالى انما المؤمنون الذين اذا ذكر الله وجلت قلوبهم واذا  
 تليت عليهم اياته زادتهم ايمانا كذلك العقائد الباطلة تؤثر في  
 القلب وتقسيه وتسوده فتفقد الايمان واليقين بل هي اقوى  
 الاسباب في ازالة التماس عن القلب لا ترى اذ الشيطان اذا اراد ان  
 يسلب ايمان العبد لا يسلبه منه الا بالقاء العقائد الباطلة في قلبه  
 فان اردت ان تكون عقيدتك موافقة لعقيدة رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم وخالية عن البدعة والضلالة فانظر الى كتابي هذا  
 وتعلمه ممن هو اهله ولا تغتر بما علمت من المسائل الكلامية فتكون  
 من المغرورين. وتامل ما قاله المصنف رحمه الله في هذا الكتاب وهو  
 قوله واذا اشكل على الانسان شئ من دقايق علم التوحيد فانه  
 ينبغي له ان يعتقد في الحال ما هو الصواب عند الله تعالى الى ان  
 تجد عالما فيسأله ولا يسعه تأخير الطلب ولا يعذر بالوقوف فيه



ويكفران وقف وما قاله بعض العلماء وهو قوله ان علم التوحيد  
ومعرفة الصفات مابين لساير العلوم فالاختلاف في علم  
الاحكام رحمة والاختلاف في علم التوحيد ضلالة وبدعة  
والخطأ في علم الاحكام مغفور وربما كانت حسنة اذا اجتهد  
والخطأ في علم التوحيد وشهادة اليقين كفر من قبل ان العباد  
لم يكفوا حقيقة العلم عند الله تعالى في طلب علم الاحكام وعلمهم  
موافقة الحقيقة عند الله تعالى في علم التوحيد واسأل الله  
التوفيق والنصرة وانا أسأله الاعانة والرشدي ولمن تعلم  
العلم ابتغاء مرضات الله تعالى والله هو الموفق والناصر والمعين  
والمرشد والله الهادي بريرة العباد الى نبع السداد ولان الفقه  
عندنا حنيفة هو معرفة النفس ما لها وما عليها واشرف علوم  
النفس هو علم التوحيد والصفات وان كتابه هذا في بيان ذلك  
سماه كتاب الفقه الاكبر وقد كتبت قبل كتبت هذا كتابا منفصلا

6 في تبين مسائله وتفسيرها ولا في انما بينتها وفسرتها بالشرعية  
المصطفوية والسنة المحمدية لا بالعقل والروية سقيته  
بالحكمة النبوية ثم استخرجت منه هذا المختصر فسميته بمختصر الحكمة  
النبوية فاعلم ان الكتاب الفقه الاكبر قد بلغ درجة في بيان  
التوحيد والصفات وساير الاعتقادات بحيث لو كان الانس  
والجن كلهم مجتهدين واجتمعوا باجتها دهم على ان ياتوا بمثله  
بدون توفيق الله تعالى اياهم ونصرته لهم لما قدروا على ذلك  
ولا يعقله الا اولوالباب الذين يذكرون الله قياما وقعودا  
وعلى جنوبهم ويتفكرون في خلق السموات والارض فاقول  
قال المصنف رحمه الله اصل التوحيد هذا خبر المبتداء  
المحذوف فكانه قال هذا الكتاب في اصل التوحيد يعني في علم  
الاعتقادات فان المشايخ سمو علم الاعتقادات علم الاصول  
واصول التوحيد واصل التوحيد وعلم التوحيد والصفات



وما يضح الاعتقاد عليه عطف على اصل التوحيد فكانه قال هذا  
الكتاب في اصل التوحيد وفيما اذا كانت عليه عقيدة العبد  
كانت صحيحة فلا يكون فيها بدعة وهذا القول يدل على ان كل  
مسئلة تخالف ما كان مسطورا في هذا الكتاب كانت بدعة  
وضلالة يجب ان تقول امت بالله وملائكته وكتبه ورسله  
والبعث بعد الموت والقدر خير وستن من الله تعالى يعني  
انه يجب ان تقول في توحيدك امت بالله وملائكته وتقول  
بانه ما يشمله هذا التعريف فن قال هذه الكلمات صادقا فوجد  
فيه الاقرار والتصديق بهذه الاشياء وقبول وامر الله التي هي  
الصلاة والزكاة والصوم والحج لان قبولها اسلام والاقرار بالتقدي  
بالاشياء المذكورة ايمان ولا يوجد ايمان بلا اسلام ولا ايمان  
لان الايمان مقدم على الاسلام ذانا لاننا نافيئنا في بيان هذا  
على التفصيل ان شاء الله تعالى وانما قال يجب ان تقول امت بالله

ولم

7 ولم يقل يجب ان تؤمن بالله ليدل على ان الاقرار ركن في الايمان  
وانما عرف الايمان بهذه الكلمات لا بكلمات الشهادتين لانها اتم منهما  
بيانا وكشفا ولانها تشتمل على اصول الايمان التفصيلي فاراد بذلك  
ان ينبتك في اول كتابه اجمالا على ما اراد بيانه فيه تفصيلا ولان  
البعث والحساب والميزان والجنة والنار من امور اليوم الآخر  
والتصديق باليوم الآخر من اصول الايمان التي هي ستة قال رسول  
الله صلى الله عليه وسلم الايمان ان تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله  
واليوم الآخر وتؤمن بالقدر خير وشره ولم يذكر في التعريف اليوم  
الآخر ولا شيئا من امور سوى البعث ذيله بقوله والحساب والميزان  
والجنة والنار حق كله والله تعالى واحد لا من طريق العدد ولكن  
من طريق انه لا شريك له قد يقال واحد ويراد به نصف الاثنين  
وهو ما يفتح به العدد وهذا معنى الواحد من طريق العدد وقد  
يقال واحد ويراد به ان لا شريك له ولا نظير ولا مثل له بحسب ذاته



اوصفاته اوجيع ذلك وهذا المعنيان اخص من الاول فانه  
تعالى واحد على معنى ان لا شريك له ولا نظير ولا مثل له في ذاته  
وصفاته لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا احد هذه على من  
قال بالله لم يخلق المسيح ولكن ولد وهو ابنه واله ولد من الله  
وهو مثله فالقائلون بهذا هم المتضاري وما قالوا فرد ود باطل  
لان الله هو الصمد يعني السيد الغني عن كل شيء الذي يفتقر اليه كل  
شيء سواء من كان كذلك لم يلد ولم يولد ولم يكن من شيء بل  
هو خالق كل شيء فلم يكن شيء مثله لا يشبهه شيء من الاشياء من  
خلقه ولا يشبه شيئا من خلقه وهذا لانه تعالى واجب الوجود  
لذاته وما سواه ممكن الوجود لذاته فكيف يشبه الواجب الممكن  
او الممكن الواجب فواجب الوجود هو الغني الذي لا يفتقر الى شيء  
كما قال سبحانه وتعالى قالوا اتخذ الله ولدا سبحانه هو الغني فاذا  
وجوده تعالى عين ذاته وصفاته ليست غير ذاته بخلاف وجود

8 المخلوقين وصفاتهم فان وجودهم وصفاتهم غير ذاتهم لم يزل ولا  
يزال باسمائه وصفاته الذاتية والفعلية وهذا لان واجب الوجود  
لذاته واجب الوجود من جميع جهاته يعني انه ليست له صفة  
منتظرة ولا حالة منتظرة وليست ذاته محالة للاعراض لانه ذاته  
تعالى كافية في حصول جميع ما له من الصفات والحالات لان  
الله تعالى قال يا ايها الناس انتم الفقراء الى الله والله هو الغني الحميد  
ولانه لو لم تكن ذاته كافية في حصول ذلك لمكانت محتاجة الى  
الغير فهو ممكن الوجود فكان واجب الوجود ممكن الوجود هذا  
خلف فاذا صفاته تعالى كلها واسماؤه قديمة دائمة لا تكون له  
صفة منتظرة ولا حالة منتظرة ولا يتغير ذاته ولا صفاته ولا تكون  
ذاته محالة للاعراض والحوادث فاعلم ان الله تعالى واحد لا شريك  
له فرد لا مثل له قديم لا اول له دائر لا اخر له لم يزل ولا يزال  
موصوفا بصفاته الذاتية والفعلية لم يحدث له صفة من صفاته



ولا اسم من اسمائه وأنه تعالى ليس بجسم فيقدر ويصور وينقسم  
ولا يجوز فتحله الاعراض ولا بعرض فيحل الجواهر بل لا يشبه ذاته  
وصفاته شيئا من المذكورات ولا يشبهه شيء منها في ذاته وصفاته  
وأنه تعالى قدوس أي طاهر من مواد الأجسام واختلاطها ومن  
ذوات الممكنات واختلاطها وأنه تعالى مستوعب العرش استواء  
منزه عن التمكن والاستقرار لا يحمله العرش بل هو حافظ العرش  
وغير العرش وهو على كل شيء وكيل وأنه تعالى فوق العرش ومع  
ذلك قريب من كل موجود وهو أقرب إلى العبيد من جبل الوريد  
أذ لا يماثل قربه قرب الأجسام كما لا يماثل ذاته وصفاته ذوات  
الأجسام وصفاتها وأنه تعالى لا يحل في شيء ولا يحل فيه شيء  
تعالى عن أن يحويه مكان كما تنزع عن أن يحل زمان. وأنه  
تعالى كامل في ذاته وصفاته ليس في ذاته سواه ولا في سواه  
ذاته وأنه منزوع عن التغير والانتقال بل لا يزال في نعوته

الفعلية

9  
الفعلية منزهة عن الزوال وفي صفاته الذاتية مستغنيا عن الاستكمال  
وأنه تعالى موصوف بصفات الكمال كلها من غير صفات النقص  
كلها وهو حي قادر جبار قاهر لا يعرضه فناء ولا موت ولا يعثره  
قصور ولا عجز وأنه تعالى ذو الملك والملكوت والعزة والجبروت  
وأنه تعالى مفرد بالخلق والتزويج والابداع والاختراع فلا  
خالق ولا رازق ولا فاعل ولا مدبر ولا حاكم ولا قادر ولا مالك  
في الوجود الا هو اما الذاتية فالحيوة والقدرة وأعلم أن الله تعالى  
حي بحيوته التي هي صفته الازلية وقادر بقدرته التي هي صفته  
الازلية يعني أنه اذا قدر على شيء فانما يقدر عليه بقدرته القديمة  
لا بقدره حادثة وقد علمت استحالة قيام الحوادث بذات الله  
تعالى وأنه تعالى في قوله هو الحي القيوم وأنه يحيي الموتى وهو على  
كل شيء قدير صادق فمن أحيى الموتى وخلق الاحياء والحيوة والقدرة  
كيف يجوز أن يكون مستابلا قدرة فمن ثبت علمه فقد ثبت حيوته



بل ما ثبت حته فقد ثبت حيوته ولا يشك احد في حيوة الديان  
وليس مع بعضها من الحواس سوى حس اللمس والذوق فمن لم يشك  
في حيوة ذوى الحس كيف يشك في حيوة ذوى العلم فمن تصور عالماً  
قادراً يريد افعالا دون ان يكون حياً فقد جاز ان يشك في حيوة  
الحوانات عند تردها في الحركات والسكنات بل في حيوة  
ارباب الحرف والصناعات والعلم وانه تعالى عالم بجميع الموجودات  
لا يغرب عن علمه مثقال ذرة في الارض ولا في السماء وانه تعالى يعلم  
الجهر وما يخفى بعلم قديم لم يزل موصوفاه في الازل لا بعلم حادث  
حاصل في ذاته بالقبول والانفعال والتغيير والانتقال تعالى  
الله عن ذلك علواً كبيراً وانه تعالى في قوله وهو بكل شيء عليم  
صادق وانه مرشد الى صدق بقوله تعالى لا يعلم من خلق وهو  
اللطيف الخبير ارشدك الى الاستدلال بالخلق على العلم لانك لا ترتاب  
في دلالة المخلوق والمصنوع على علم الخالق والصانع بمخلوقه

١٥ ومصنوعه والكلام وانه تعالى متكلم بكلامه الذي هو صفة الازلية يعني  
انه اذا تكلم احد من الاشخاص فانما يكلمه بكلامه القديم الذي قد كتبت الحرف  
والكلمات الدالة عليه في اللوح المحفوظ لا بكلام حادث فانما الحادث  
ادلة كلامه وهي الحروف والكلمات لا كلامه وان كلامه تعالى لا يشبه  
كلام الخلق لانهم يتكلمون بالآلات والحروف والله تعالى يتكلم بلا آلة  
ولا حروف قال الله تعالى وما كان لبشر ان يكلمه الله الا وحياً او من  
وراء حجاب او يرسل رسولا فيوحى باذنه ما يشاء • والسمع والبصر  
وانه تعالى سميع بالاصوات والكلمات بسمعه القديم الذي هو له  
صفة في الازل لا يسمع حادث بصير بالاشكال والالوان بابصاره  
القديم الذي هو له صفة في الازل لا بابصار حادث فاذا لا يحدث  
له سمع ولا ابصار يحدث السمع والبصر تعالى الله عن ان يوصف بصفات  
حادث علواً كبيراً وانه تعالى سميع ويرى لا يغرب عن سمعه مسموع  
وان خفي ولا يغيب عن رؤيته مرئى وان دق ولا يحجب رؤيته



الافلاك ولا الارض ولا ظلام بل يرى ديب النمل في الليلة الظلماء  
وانه تعالى في قوله وهو السميع البصير وفي قوله وجعل لكم السمع  
والابصار صادق فمن خلق السمع والبصر كيف لا يكون له سمع وبصر  
قال الله تعالى يحسب ان لم ير احدالم نجعل له عينين ولو لم يكن  
سيعا بصيرا لما استقامت حجة ابراهيم على ابيه اذ كان يعبد الاصنام  
فقال له لم تعبد ما لا يسمع ولا يبصر ولا يغني عنك شيئا والسمع والبصر  
كالمحالة ولو لم يكن سيعا بصيرا لزم ان يكون المخلوق والمصنوع  
اكل من الخالق والصانع وذلك محال وباطل والارادة فانه تعالى  
مريد باطلته القديمة ما كان ويكون فلا يكون في الدنيا ولا في الآخرة  
صغيرا وكبيرا قليلا وكثيرا خيرا وشرنا نفع او ضرر فوزا وخسرا زيادة  
او نقصان لا بتقدير ومشيته وقضائه فمشاء الله كان وما لم  
يشاء لم يكن والله تعالى هو الفعال لما يريد لا ارادة لارادته ولا معقب  
لحكمه ولا مهرب لعبد عن معصيته الا بارادته ومعونته ولا قوة

11 على طاعته لا بمشيته وتوفيقه ولو اجتمع الانس والجن والملائكة  
والشياطين على ان يخرجوا في العالم ذرة او يسكنوها بدون ارادته  
لما قدروا على ذلك بل لما ارادوا ويدل على هذا قوله وما تشاؤون  
الا ان يشاء الله ان الله كان علما حكيما والله تعالى لم يزل موصوفا  
بارادته مريدا في الازل وجود الاشياء في اوقاتها التي قدرها  
فوجدت فيها كما علمها وارادها في الازل من غير تقدم ولا تأخر بل  
وقعت على وفق علمه وارادته من غير تبدل وتغير فالمصنف يعني  
بصفاته الذاتية الصفات التي كانت في وصف ذاته دون فعله  
كالذكورات وكالاحدية والصدئية والعظمة والكبرياء وغيرها  
واما الفعلية فالتحليق والتزريق والانشاء والابداع والصنع  
وغير ذلك من صفات الفعل ويعني بصفاته الفعلية الصفات التي  
كانت في وصف ذاته وفعله كالذكورات وكالاحياء والامانة  
وكالانبات والائماء والتصوير وغيرها والتحليق والانشاء



والفعل والصنع بمعنى واحد وهو أحداث الشيء بعد ان لم يكن سواء  
كان على مثال سابق او لا والابداع احداث الشيء بعد ان لم يكن لا على  
مثال سابق والترزيق احداث رزق الشيء وجعله قوّة له فاعلم انه  
لا موجود في عالم الشهادة وعالم الارواح والملائكة سوى الله تعالى  
الا وهو حادثا حدثه الله تعالى بتخليقه وفعله وانشائه وصنعه  
بعد ان لم يكن وانه تعالى خلق الانس والجن وخلق اوراقهما  
فوزقهما لانّه هو الرحمن الرحيم الودود الكريم فيجب ان يظهر نعمته  
ورحمته على الخلائق في الدنيا والاخرة لانه مقتدر ومحتاج اليهم  
فان الله غني عن العالمين ثم اعلم ان المصنف انما اختص بالذكر منها  
من صفات الله الذاتية والفعلية المذكورات اعني الحيوة والقدرة  
والعلم والكلام والسمع والبصر والارادة والتخليق والترزيق دون  
غيرها لان معرفتها تكفي المرء في معرفة وجود الله تعالى ولا نية  
لوجاهل واحد منها لم يكن مؤمنا قال فخر الاسلام علي بن ابي

رحمته الله في اصول الفقه واما الايمان والاسلام فان تفسير التصديق  
والاقرار بالله تعالى كما هو بصفاته واسماؤه وقول احكامه وشرعيه  
وهو نوعان ظاهر بنبشه بين المسلمين وثبوت حكم الاسلام بتعالين  
من الوالدين وثابت بالبيان بان يصف الله تعالى كما هو الا ان هذا  
كمال يتعذر شرطه لان معرفة الخلق باوصافه على التفسير متفاوتة  
وانما شرط الكمال بما لا حرج فيه وهو ان يثبت التصديق والاقرار  
بما قلنا اجمالا وان عجز عن بيانه وتفسيره وهكذا قلنا ان الواجب ان  
يستوصف المؤمن فيقال هو كذا فاذا قال نعم فقد طهر كمال اسلامه  
الاترى ان النبي عليه السلام استوصف فيما يروى عنه عن ذكر  
الجمل دون التفسير وكان ذلك دأبه عليه السلام وبذلك امرنا  
بالكتاب والسنة قال الله تعالى يا ايها الذين امنوا اذا جاءكم  
المؤمنات مهاجرات فامتنوا هن الله اعلم بايمانهن وكان النبي  
عليه السلام يمتحن الاعراب بعدد عوى الايمان الا ان يظهر امامته



اماراته فيجب التسليم له كما قال النبي صلى الله عليه وسلم اذا رايتم الرجل  
يعتاد الجماعة فاشهدوا له بالايان وقال النبي عليه السلام من صلى  
صلواتنا واستقبل قبلتنا واكمل ذبيحتنا فاشهدوا له بالايان فاما  
من استوصف فجعل فليس هو من كذلك قال محمد رحمه الله في  
الجامع الكبير في صغيرة بين ابوين مسلمين اذا لم تصف الاسلام  
حتى ادركت فلم تصف انما تبين من زوجها لم يزل ولا يزال بصفاته  
واسماؤه لم يحدث له صفة ولا اسم يعني ان صفات الله تعالى  
واسماؤه كلها ازلية لا بداية لها وابدية لانهاية لها لم يحدث له  
تعالى صفة من صفاته ولا اسم من اسمائه لانه تعالى هو الواجب  
الوجود لذاته وهو الكامل في ذاته وصفاته الذي لا يعتريه نقص  
في ذاته وصفاته فلو حدث له تعالى صفة من صفاته او زالت  
عنه لكان قبل حدوث تلك الصفة وبعد زوالها ناقصا وذلك  
محال وباطل فصفات الله تعالى كلها ازلية وابدية لم يزل عالما

15 بعلمه والعلم صفته في الازل وقادر بقدرته والقدرة صفته في  
الازل وخالقا بخلقته والخلق صفته في الازل وفاعلا بفعله  
والفعل صفته في الازل والفاعل هو الله تعالى والفعل صفته  
في الازل والمفعول مخلوق وفعل الله تعالى غير مخلوق يعني انه تعالى  
اذا علم شيئا فانما يعلمه بعلمه الذي هو صفته الازلية لا بعلم حادث  
فاذا قدر على شيء فانما يقدر عليه بقدرته التي هي صفته الازلية  
لا بقدر حادثه واذا خلق شيئا فاعمله فانما يخلقه ويفعله  
بفعله الذي هو صفته الازلية لا بفعل حادث ووصف حادث  
فاذا لا يحدث له علم ولا قدرة ولا خلق ولا فعل بحدوث المعلوم  
والمقدور والمخلوق والمفعول تعالى الله عن ان يكون محالا  
للمحادث علوا كبيرا فاعلم ان العاقل ملكا كان او نفسا ناطقة  
في ادراك ذاته لا يحتاج الى صورة غير ذاته بل يعلم ذاته بذاته  
لا بصورة متغيرة في ذاته كما يعلم ما بالاشياء بصور متباينة



مقررة في ذاته وقد علمت ان صفاته تعالى ليست غير ذاته وعلمت  
ايضا استحالة قيام الحوادث بذاته تعالى فاذا ان الله تعالى كما  
يعلم ذاته بذاته لا بصورة متفرقة في ذاته كذلك يعلم الاشياء  
كلها بذاته لا بصورة متباينة متفرقة في ذاته وكذلك يفعلها بذاته  
لا بمشاركة غيره ولا بان يحدث في ذاته شيء فانما الحادث اثر  
فعله لا فعله وانت تعلم ان المغنطيس يجذب الحديد لا بانفراد ذاته  
بل بمشاركة قوة في ذاته ومع ذلك يجذبه من غير ان يحدث في  
ذاته شيء فانما الحادث اثر قوته وجذبه وهو جذب الحديد  
ولنجذاب الحاصل ان خارج المغنطيس لا قوته وجذبه الذي في  
ذاته فلو كان المغنطيس قديما لكان قوته وجذبه قديما ايضا فاذا  
كان المغنطيس يجذب الحديد بمشاركة قوة في ذاته من غير ان يحدث  
في ذاته شيء فما طنك بحال الفاعل بانفراد ذاته من غير مشاركة غيره  
وصفاته في الازل غير محدثة ولا مخلوقة ومن قال انها مخلوقة

14 او محدثة او وقف او شك فيها فهو كافر بالله تعالى يعني ان من قال ان  
صفات الله مخلوقة او محدثة فهو كافر بالله تعالى لانه اعتقد ان  
واجب الوجود والخالق موصوف بالخلق والحادث واعتقد ايضا  
ان صفة الخالق كصفة المخلوق فن اعتقد ذلك فهو جاهل بالله  
تعالى وصفاته كافر به وبانبيائه وقوله او وقف او شك فيها  
اي ومن وقف في جهله بها بان اخر طلب معرفتها او شك فيها اي  
شك في وجودها بان لا يعرفها يقينا فهو كافر بالله تعالى ايضا لان  
الجهل والشك الموجبان الكفر مخصوصان بصفات الله المذكورة  
اغنى الحيوية والقدرة والعلم والكلام والسمع والبصر والارادة والتخليق  
والتزريق وقد بين وجه ذلك وفي كتاب الخلاصة رجل قال ربي  
واركار كنيم وازاد وارخوريم هذا من كلمات الجوس وفي هذا رؤية  
الرزق من الكسب وانه محال لان الرزق من الله تعالى يرزق بكسب  
وبغير كسب ولو قال الرزق من الله ولكن اربندك جنبش خواهد



هذا شرك لان حركته ايضا من الله تعالى ولو قال تا اين دستيه  
زرين من بامنيت مراهج روزي كم مي نيايد هذه مخاطر القرآن  
كلام الله تعالى قد يطلق القرآن ويراد به كلام الله الذي هو صفته  
وذلك لان معناه انما يفهم بواسطة الحروف والقراءة وقد يطلق  
القرآن ويراد به المنظوم العربي المنزل على محمد صلى الله عليه وسلم  
فالمراد ههنا هو المعنى الاول في المصاحف مكتوب يعني ان كلام الله  
الذي هو صفته تعالى مكتوب في المصاحف بواسطة الحروف  
وفي القلوب محفوظ وعلى اللسان مفروؤ وعلى النبي صلى الله عليه  
وسلم منزل بواسطة الحروف والالفاظ ولفظنا بالقرآن مخلوق  
وكتابتنا له مخلوق وقرآنا له مخلوق لان ذلك من افعالنا والقرآن  
اي كلامه الذي هو صفته تعالى غير مخلوق قال المصنف رحمه الله  
في كتاب الوصية نفقربان القرآن كلام الله تعالى غير مخلوق ووحيه  
وتنزيله وصفته لا هو ولا غيره بل هو صفته على التحقيق مكتوب

15 في المصاحف مقروؤ بالالسن محفوظ في الصدور غير حال فيها  
والحبر والكاغد والكتابة كلها مخلوقة لانها افعال العباد وكلام  
الله تعالى غير مخلوق لان الكتابة والحروف والكلمات كلها آله  
القرآن لحاجة العباد اليها وكلام الله تعالى قايم بذاته ومعناه  
مفهوم بهذه الاشياء فمن قال بان كلام الله تعالى مخلوق فهو كافر  
بالله العظيم وقال فخر الاسلام علي البزدوي رحمه الله في اصول الفقه  
وقد صح عن ابي يوسف انه قال ناظرت ابا حنيفة في مسألة خلق  
القرآن ستة اشهر فاتفق رأيي ورأيه على ان من قال بخلق القرآن  
فهو كافر وصح هذا القول عن محمد رحمه الله فاعلم ان الصحابة  
والتابعين وغيرهم من المجتهدين رضوان الله عليهم اجمعين قد  
اجمعوا على ان كل صفة من صفات الله تعالى لا هو ولا غيره يعني  
لا هو بحسب المفهوم ولا غيره بحسب الوجود اما انه لا هو بحسب  
المفهوم فلا شك ان مفهوم علمه وقدرته وسمعه وبصره وكلامه



وسائر صفاته غير مفهوم ذاته وأما أنه لا غير بحسب الوجود فقد  
علت بالادلة الشرعية والعقلية أن وجوده عين ذاته وصفاته  
ليست غير ذاته فكل صفة من صفاته إنما تمتاز عن ذاته وصفاته  
بحسب المفهوم لا بحسب الوجود وهذا كما كان في قولنا الإنسان  
قادر سميع بصير متكلم فإما يمتاز كل واحد من هذه المحولات عن  
موضوعها وعن كل واحد منها بحسب المفهوم لا بحسب الوجود فليس  
وجود السميع غير وجود القادر ولا وجود المتكلم غير وجود البصير  
وأما قدرة الإنسان وسمعه وبصره وكلامه فوجود كل واحد  
من هذه الصفات غير وجود الموصوف بها وذلك لأن الإنسان  
إنما يقدر وسميع وبصير ويتكلم باللات لا بانفراد ذاته أما علم  
النفس الناطقة ذاتها فإما يكون بانفراد ذاتها لا بصورة حالة  
في ذاتها فلذلك لم يكن وجوده غير وجودها فلا يمتاز عن ذاتها  
الاجسب المفهوم لا بحسب الوجود فإله تعالى كما يعلم ذاته بذاته

كذلك

16 كذلك يعلم الأشياء كلها ويفعلها ويقدر عليها بانفراد ذاته لا بالة  
ولا بمشاركة غيره وكذلك الأمر في سائر صفاته ثم اعلم أن صفاته تعالى  
كبيرة لأنه هو الموصوف بصفات الكمال كلها ومن جملتها تسع وتسعون  
صفة وهي التي منها اشتق اسماءه الحسنة وذلك لأن صدق المشتق  
على شيء يقتضي باخذ الاشتقاق له وغيرها من صفات الله تعالى  
مذكورة في كتاب الله تعالى وفي سائر الكتب المنزلة وفي الأخبار وما  
ذكره الله تعالى في القرآن عن موسى وغيره من الأنبياء وعن فرعون  
وإبليس فإن ذلك كله كلام الله تعالى أخباراً عنهم وكلام الله تعالى  
غير مخلوق وكلام موسى وغيره من المخلوقين مخلوق والقرآن كلام الله  
تعالى لا كلامهم يعني أن ما ذكره الله تعالى في القرآن أخباراً عن موسى  
وعيسى وغيرها من الأنبياء وعن فرعون وإبليس فإما قال ذلك  
بعله القديم وكلامه القديم الذي قد كتبت الكلمات الدالة عليه  
في اللوح المحفوظ قبل خلق السموات والأرض لا بكلام حادث وعلم



حادث حاصل بعد سماعه من موسى وعيسى وغيرهما من الانبياء عليهم  
السلام ومن فرعون وابليس فاذا افترق بين اخبار الله المنسوبة الى  
المذكورين واية الكرم وسوق الاخلاص في كونها كلامه تعالى وسع  
موسى كلام الله تعالى كما في قوله تعالى وكلم الله موسى تكليما يعني  
وسع موسى من الله تعالى بلا واسطة من وراء حجاب كلامه الذي  
هو التورية الا ترى ان الله تعالى قال وكلم الله موسى تكليما وقال  
تعالى وقد كان فريق منهم يسمعون كلام الله الاية ولا يكلم الله عبده  
الاوحيا اي الها ما كما كلم الخواصين فقال واذا وجبت الى الخواصين  
الاية او من وراء حجاب كما كلم موسى عليه السلام وكان موسى اذا  
كلمه الله تعالى يسمع كلامه من باطن الغمام الذي كالعمود وقد  
يفتاه الغمام وربما كان يسمع كلامه تعالى من باطن النصار  
او بارمال جبريل وغيره من الملائكة كما كلم محمدا وغيره من الانبياء  
عليه السلام قال الله تعالى وما كان لبشر ان يكلمه الله الا وحيا

او من وراء حجاب او يرسل رسولا فيوحى باذنه ما يشاء وانما يقال بان  
للمنظوم العبراني الذي هو التورية والمنظوم العربي الذي هو القرآن  
كلام الله تعالى لان كليهما واياتهما دالة كلامه تعالى وعلامته ولان  
مبدأ نظمهما من الله تعالى الا ترى انك اذا قرأت حديثا من الاحاديث  
قلت هذا الذي قرأته وقلت ليس قولي بل هو قول رسول الله صلى  
الله عليه وسلم لان مبدأ نظم ذلك القول من رسول الله وقد كان الله  
تعالى خالقا في الازل ولم يخلق الخلق هذارة على اهل البدع والضلال  
الذين قالوا ان الله لم يكن متكلما قبل ان كلم موسى ولا خالقا قبل ان خلق  
الخلق وقد علمت بالدلالة الشرعية والعقلية استحالة قيام الحوادث  
بذات الله تعالى فلما كلم الله موسى كلمة بكلامه الذي هو له صفة  
في الازل يعني كلمة بكلامه القديم الذي قد كتب الكلمات الدالة عليه  
في اللوح المحفوظ قبل خلق السموات والارض فلما كلم الله موسى كلمة على  
وفق تلك الكلمات المكتوبة وتلك الكلمات المكتوبة والكلمات التي



سمع موسى من الله تعالى حادثة مخلوقة وهي أدلة كلامه الذي  
هو صفته الأزلية فلذلك قال المصنف رحمه الله عليه بكلامه  
الذي هو له صفة في الازل وصفاته كلها بخلاف صفات المخلوقين  
يعلم لا يعلمنا لا نعلم الاشياء بالالات وبصور حاصلة في اذهانتنا  
فان الله تعالى يعلم الاشياء بانفراد ذاته كما علمت لا بالة ولا بصور  
حاصلة في ذاته ويقدر لا كقدرتنا لان قدرتنا حادثة مخلوقة  
ولا نالقدر الاعلى بعض الاشياء وذلك بالالات والاعوان  
والانصار وقدرة الله تعالى قديمة وهي صفته التي ليست غير ذاته  
وقد علمت ان الله تعالى قادر على كل شيء فاذا ان الله تعالى قادر  
بانفراد ذاته على كل شيء لا بالة ولا بمشاركة غيره ويرى لا كروينا  
ويتكلم لا كلامنا ويسمع لا كسمعنا ونحن نتكلم بالالات والحروف  
وان الله تعالى يتكلم بلا الة ولا حروف والحروف مخلوقة وكلام  
الله تعالى غير مخلوق وانما قال ويرى لا كروينا ويسمع لا كسمعنا

لا نأزى الاشكال والالوان ونسمع الاصوات والكلمات بالالات  
فان الله تعالى يرى الاشكال والالوان باَبْصَارِ الذي هو صفته التي  
ليست غير ذاته لا بالة ويسمع الاصوات والكلمات بسمعه الذي هو  
صفته التي ليست غير ذاته لا بالة وذاته قديمة فاذا ان الله تعالى  
يرى الاشكال والالوان ويسمع الاصوات والكلمات بانفراد ذاته  
لا بالة ولا بمشاركة غيره وان رؤيته بالاشكال والالوان وسمعه  
بالاصوات والكلمات قديم وانت ترى في حالة نومك بعقوى  
تطون دماغك في رؤياك اشكالا والوانا وتسمع اصواتا وكلمات  
ولا شكل ولا لون ولا مصوت ولا متكلم بحاضر وبعد زمان ترى  
تلك الاشكال والالوان وتسمع تلك الاصوات والكلمات في حالة  
يقظتك على وفق ما رايتها وسمعتها في حالة نومك بلا زيادة  
ولا نقصان ومع هذا تتعجب من الله تعالى كيف يرى الاشكال  
والالوان قبل وجودها وكيف يسمع الاصوات والكلمات قبل وجودها



وهو الذي يريك الاشكال والالوان في حالة نومك بدون حواس  
وتسمعك الاصوات والكلمات قبل وقوعها وهو شيء لا كالا لاشياء  
قال الله تعالى ليس كمثله شيء مثال ذلك قول العرب مثلك لا يخل  
ففنوا يخل عن مثله وهم يريدون نفيه عن نفسه فقصدوا به  
المبالغة في ذلك فسلخوا به طريق الكناية لانهم اذا فنوا يخل  
عن مثله فقد نفوه عنه مع المبالغة فاذا علم انه من باب الكناية  
لم يقع فرق بين قوله ليس كالله شيء وبين قوله ليس كمثله شيء  
الاما تعطيه الكناية من المبالغة ومعنى شيء اثباته بلا جسم لان  
الجسم جوهر ذو ابعاد ثلاثة سواء كان كل واحد منها متميزا عن الآخر  
او لم يكن كما كان في الجسم الكروي فلا فرق بين طوله وعرضه وعمقه  
فالله تعالى منزوع عن ذلك ولا جوهر لان الجوهر هو الذي يكون  
محالا للاعراض والحوادث وقد علمت ان الله تعالى منزوع عن ذلك  
ولا عرض لان العرض كل موجود في موضوع فالله تعالى منزوع عن

ذلك

ذلك ولا حدة له لان الحد تعريف الماهية بذكر اجزائها وواجب الوجود  
لاجزءه فيمنع له ان يكون له حد ولا ضد له لانه لا موضوع له ولانه  
لا منازع مما منع اياه ولا ند له ولا مثل له لانه لا نوع له فالله تعالى  
منزه عن هذه الاشياء كلها لانه هو واجب الوجود لذاته وهو الذي  
لا يكون وجوده من غيره ولا يكون وجود الاله من كان كذلك  
لا يكون الا واحدا قد وسأقديما ذاته وصفاته ليس بجسم ولا جوهر  
ولا موضوع ولا عرض بل لا يشبه ذاته وصفاته ذوات هذه  
الاشياء وصفاتها فضلا عن ان يكون واحدا منها فكيف يشبه  
الواجب الممكن او الممكن الواجب واعلم ان المقررحم الله لما اثبت  
هنا وجوده تعالى ووحده باصطلاحات الفلاسفة ينبغي لنا  
ان نذكر في اثبات ذلك ادلة من ادلتهم فلندكر اولا مقدمات فيقول  
الموجود لا يخلو اما ان لا تكون حقيقة من حيث هي قابلة للعدم  
او تكون فالاول يسمى بواجب الوجود لذاته وبضرورة الوجود



لانه هو الموجود الذي يتنع عدمه امتناعا ليس له من غير بل من  
 نفس ذاته وهو الله سبحانه وتعالى والثاني يسمى بممكن الوجود  
 لذاته فكل موجود اما واجب الوجود لذاته واما ممكن الوجود لذاته  
 وكل موجود يكون حقيقته من حيث هي قابلة للعدم فانه تكون  
 نسبة حقيقته الى الوجود والعدم على السوية وكل ما كان كذلك  
 لا يتوحد وجوده على عدمه الا لخرج فكل ممكن الوجود يفتقر في  
 وجوده الى مؤثر وذلك المؤثر ان كان ممكنا كان الكلام فيه كما  
 في الاول فاما ان ينتهي الاحتياج الى واجب الوجود او يدور  
 او يتسلسل الى غير النهاية فالدور والتسلسل باطل فاذا ثبت بهذا  
 البرهان ان في الخارج موجودا واجبا لذاته يستفيد منه كل ممكن  
 وجوده اما الدور فهو ان يحصل موجودان ممكنان بان يكون  
 كل واحد منهما علة لوجود الاخر بواسطة او بدونها وذلك محال  
 واما التسلسل فهو ان يفتقر الممكن الوجود في حصول وجوده الى

ممكن

الى ممكن موجود اخر وذلك الممكن الوجود الى ممكن موجود اخر وكذا  
 يتسلسل الاحتياج الى غير النهاية وذلك باطل لانه يلزمه حصول الاشياء  
 الغير المنتهية في الوجود الخارجي وقد ثبت استحالة ذلك ببرهان  
 التطبيق وغيره من البراهين ومجموع الممكنات اما ان يكون واجبا لذاته  
 او ممكنا لذاته والاول باطل لان كل مجموع يفتقر في تحققة الى كل  
 واحد من احاد ذلك المجموع وكل واحد من تلك الاحاد ممكن لذاته  
 والمفتقر الى الممكن لذاته اولى بان يكون ممكنا لذاته فذلك المجموع ممكن  
 لذاته وكل واحد من احاده ممكن لذاته وكل ممكن لذاته فله مؤثر مغاير  
 له فذلك المجموع يفتقر في وجوده بحسب مجموعته وبحسب كل واحد  
 من احاده الى مؤثر مغاير له وكل ما كان مغايرا لمجموع الممكنات ولكل  
 واحد من احاد مجموع الممكنات لا يكون ممكنا لذاته وكل موجود لا يكون  
 ممكنا لذاته كان واجبا لذاته فقد ثبت بهذا البرهان ان في الخارج  
 موجودا واجبا لذاته مفيدا لوجود كل ممكن ولما ثبت ان مجموع



الممكنات ممكن لذاته وكل ممكن لذاته فله مؤثر والمؤثر في ذلك  
المجموع اما ان يكون هو ذلك المجموع او شيئا من الامور الداخلة فيه  
او شيئا من الامور الخارجة عنه لا جائز ان يكون المؤثر في ذلك المجموع  
هو نفس ذلك المجموع لا متناع كون الشيء مؤثرا في نفسه ولا جائز ان يكون  
المؤثر فيه شيئا من الامور الداخلة فيه لان كل ما كان مؤثرا في وجود  
الركب وجبان يكون مؤثرا في جميع افراد ذلك المركب فذلك الفرد  
الذي جعلناه علة لذلك المركب لما كان احدا فواحد ذلك المركب يلزم  
ان يكون علة لنفسه وذلك باطل لا متناع كون الشيء علة لنفسه  
ولما بطل ان يكون علة ذلك المجموع هو نفسه او فرد من افراد الداخلة  
فيه وجبان ان يكون علة امر خارجا عنه والخارج عن جميع الممكنات  
بالذات لا يكون ممكنا لذاته وكل موجود لا يكون ممكنا لذاته وجب  
ان يكون واجبا لذاته فقد ثبت بهذا البرهان ما ثبت بالبرهان  
السابق ولا يشك احد في وجود الاشياء التي توجد وتفتن ولا في انها

ممكنة

ممكنة الوجود فاذا ثبت وجود الممكن فقد دل بالضرورة على وجود  
الواجب لا استحالة وجود المعلول بدون وجود علته فقد علمت بالبرهان  
المذكورة ان الله تعالى هو الذي يفيد الوجود لكل ممكن الوجود  
روحانيا كان او جسمانيا جوهر كان او عرضا فاذا هو الذي يدبر  
امور ويبلغه غاية كماله ثم اعلم ان واجب الوجود المتعين اما  
ان يكون تعيينه ذلك لكونه واجب الوجود او لا يكون كذلك بل  
يكون لا مر غير كونه واجب الوجود فان كان الاول يلزم ان لا يكون  
واجب وجود غير ذلك المتعين لانه كلما وجد الواجب وجد ذلك  
التعين فلا يكون الا واحدا وهو المطلوب وان كان الثاني يلزم ان يكون  
واجب الوجود المتعين معلولا لغيره وذلك محال فقد علمت من هذا  
ان واجب الوجود واحد وان تعيينه ليس زائدا على ذاته بل هو عين  
ذاته وان كل موجود سواه ممكن الوجود لذاته وليس ذات واجب  
الوجود مركبة لان كل ماهية مركبة من امور فانها منقصة الى كل



واحد من اجزائها وكل واحد من اجزائها غير هائل فكل ماهية مركبة فهي  
مفتقرة الى غيرها وكل مفتقر الى غيره فهو ممكن فكل ماهية مركبة  
فهي ممكنة ولا شيء من الواجب لذاته بممكن فالواجب لذاته لا يكون  
مركبا اصلا وقد علمت ان تعينه عين ذاته فليس بجسم ولا جسماني  
بل هو قديم الذات وليس له مثل ولا ضد ولا له جنس ولا فصل  
فلا له حد وهو الكامل في ذاته وصفاته الذي لا يعتريه نقص في  
ذاته وصفاته وهو الغني عن كل شيء الموصوب بصفات الكمال كلها  
وهو واجب الوجود من جميع جهاته يعني انه ليست ذاته محلا  
للاعراض وليس له صفة منتطرة لان ذاته كافية في حصول  
ماله من الصفات والحالات لانها لو لم تكن كافية في حصول ذلك  
لكانت محتاجة الى الغير وكل محتاج الى الغير ممكن الوجود فكانت  
ذات واجب الوجود ممكنة الوجود هذا خلف فاذا ليست ذاته  
محلا للاعراض وصفاته وحالاته كلها قديمة دائمة لا يحدث له

صفة ولا حالة فلا يتغير ذاته ولا صفاته ولا يكون ذاته محلا  
للحوادث واعلم ان كبار الفلاسفة اليونانيين قد اخذوا الحكمة  
النظرية والعلمية من الكتب المنزلة ومن بعض انبياء بني اسرائيل  
فالفلاسفة اليونانيون كلهم يقررون بوحدانية الله تعالى  
وبحقيقة الكتب المنزلة وبحقيقة الانبياء ومع ذلك لم يؤمن احد  
منهم ولم يدخل في دين موسى م بل كانوا من المشركين الذين اتخذوا  
الاصنام الهة فكانوا يقولون انما نعبدهم ليقربونا الى الله زلفى  
ويقولون هؤلاء شفعاؤنا عند الله وقد كان بعض المتفلسفة  
من اهل قبلتنا يزعم انه من المؤمنين والمسلمين وهو من المحدثين  
والمفسدين وهو الذي يقول بان العالم قديم وينكر صفات الله  
تعالى ويقول بان الله لا يعلم الجزئيات الاعلى وجه كلي ولا يرى  
ولا يسمع ولا يتكلم فمن قال بان العالم قديم فهو كافر بالله تعالى  
وبكتبه وانبيائه لان الله تعالى قد بين في كتابه ان كل موجود



سواء حادثا حدثه بعدما لم يكن وكان على ذلك البيان لبيانه  
كلهم هم وكذلك كان اصحابهم واممهم كلهم اجمعون قال الله تعالى  
الله الذي خلق السموات والارض وما بينهما في ستة ايام ثم  
استوى على العرش قال المفسرون اراد في مقدار ستة ايام لان  
اليوم من لدن طلوع الشمس الى غروبها فكيف يكون يوم ولا شمس  
ولا سماء وقال مجاهد ان ذلك رتب على الايام الاحد والاثنين  
والثلاثاء والاربعاء والخميس والجمعة فتم الخلق في يوم الجمعة  
وفيه خلق آدم هم روي عن ابي هريرة انه قال قال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم خير يوم طلعت فيه الشمس يوم الجمعة فيه  
خلق آدم وفيه ادخل الجنة وفيه اخرج منها ولا يقوم الساعة الا  
في يوم الجمعة وفي الحديث وخلق آدم بعد العصر من يوم الجمعة  
في اخر الخلق وقال الله تعالى قل انكم لتكفرون بالذي خلق  
الارض في يومين اى الاحد والاثنين وتجعلون له اندادا اى

23 اى وتخذون معه الهة ذلك اى الذي فعل ما ذكر رب العالمين  
وجعل فيهما رواسي اى جبالا ثابتة من فوقها اى من فوق الارض  
وبارك فيها يعنى بما خلق من الحيوانات في البر والبحر والنباتات  
والثمار والحبوب والبذور وجعل بامس في كل واحد من المذكور  
ما اراد من توليد مثله وغير ذلك من القوى والافعال فانما جعل ذلك  
بقوله كن كذا وكذا وافعل كذا وكذا لان الله تعالى قال انما امر اذا  
اراد شيئا ان يقول له كن فيكون وقد روي فيها اقوالها قال الحسين  
ومقاتل وقسم في الارض ارزاق العباد والبهائم في اربعة ايام اى  
في تسعة اربعة ايام يعنى الثلاثاء والاربعاء وجمعة الاحد  
والاثنين اربعة سواء نصب على المصدر على معنى استوت سواء  
واستواء كما تقول في اربعة ايام تماما يعنى في اربعة ايام بلياليها  
لان الاحد والاثنين والثلاثاء والاربعاء لا تكون بلا ليل ومن  
خفف فعلى النعت لا ايام ومن رفع فعلى معنى هن سواء للتاثلين



قال السدي وقناة سواء لا زيادة ولا نقصان جوابا لمن سأل  
في كم خلقت الارض والاقوات فيقال في اربعة ايام تمام ثم انسي  
الى السماء اي عمد وقصد الى خلقها وهي دخان قال السدي  
وكان ذلك الدخان من نفس الماء حين تنفس خلقها سماء واحدة ثم  
فتقها فجعلها سبعا في يومين الخميس والجمعة وروي انه  
كان عرشه قبل خلق السموات والارض على الماء فاخرج من الماء  
دخانا فارفع فوق الماء وعلا عليه فايبس وسط الماء ايضا  
واحدة ثم فتقها فجعلها ارضين ثم خلق السماء فجعله من الدخان  
المرتفع فقال لها وللارض اثنيان طوعا او كرها اي افعلا ما امركما  
طوعا اي طيعا والابناء تكما الى ذلك حتى تفعلاه كرها اي على  
خلاف طبعكما فانما قال ذلك اظها القدرته على تخليقه وذلك  
ان الله تعالى جعل في كل واحدة من السموات والارض ما اراد  
من القوى والافعال بقوله اثنيان ومن تلك الافعال حركات

الافلاك ولو ازمها وابيات الارض النباتات فاجابتا واطاعتتا  
وفعلتا ما امرهما طوعا وذلك قوله قالنا اثنيان طوعا نقيضين  
سبع سموات في يومين اي صنعهم واحكمهم وفرغ من خلقهم  
في يومين واوحى في كل سماء امرها فلما جعل الله تعالى في كل واحدة  
من السموات والارض ما اراد من الافعال جعل بالوحى في كل واحد  
من الملائكة الموكلين بالسموات ما اراد من الافعال فذلك قال  
واوحى في كل سماء امرها وقال عطاء عن ابن عباس رضي الله عنهما  
خلق في كل سماء من الملائكة والبرود والثلوج وما لا يعلمه الا الله  
فمن اكفر واسفه ممن يحرف كلمات هذه الايات عن مواضعها التي  
ارادها الله تعالى ورسوله صلى الله عليه وسلم وان اردت ادلة  
عقلية في اثبات حدوث العالم فاعلم انه قد اتفقت الفلاسفة  
كلهم على ان ممكن الوجود هو الذي يستفيد الوجود من واجب  
الوجود وان واجب الوجود هو الذي يفيد الوجود لممكن الوجود



ولا يتصور استفادة الوجود للممكن ولا افادته للواجب الا يكون وجوده في القوة ثم يصير الى الفعل بافادته وكل شيء كان في القوة ثم يصير الى الفعل فهو حادث فكل ممكن الوجود فهو حادث والعقل ببدايته يحكم بان كون وجود الممكن وخصوصا الوجود الجسماني ليس باني الحصول بل هو زمني الحصول وكل ما كان حصول وجوده زمانيا كان الحصول وجوده ابتداء وانتهاء زمني فكان حصول وجوده محدودا بالزمان فكل محدود بالزمان مسبوق بالزمان وكل مسبوق بالزمان فهو حادث فكل ممكن الوجود فهو حادث وقد اتفقت الفلاسفة على ان كون الجسم وحصوله وفساده انما يكون بالحركة وتلك الحركة زمانية محدودة بالزمان وكل محدودة بالزمان مسبوق بالزمان فحصول الجسم مسبوق بالزمان وكل مسبوق بالزمان فهو حادث فان قلت كون الجسم وحصول الحركة انما يكون ذلك في كون الاجسام المركبة وحصولها لا في كون

الاجسام البسيطة وحصولها قلت كون الجسم البسيط وحصوله لا يخلو اما ان يكون بالحركة او بالسكون فان كان بالحركة فقد ثبت المطلوب وكذلك ان كان بالسكون لان الفلاسفة قد اتفقت على ان السكون زمني محدود بالزمان كما ان الحركة زمانية محدودة بالزمان لان للسكون والحركة ابتداء وانتهاء زمانيا وواجب الوجود في افادة الوجود لممكن الوجود القديم اما ان يكون تائثر فيه في حال وجوده وفي ذلك ايجاد الموجود وهو مح او في حال عدمه او حدوثه وعلى التقديرين يكون حادثا وقد فرضناه قديما هذا خلف فاذا ان كل ممكن الوجود فهو حادث فقد علمت بالبراهين المذكورة ان كل ممكن الوجود فهو حادث وعلمت ايضا فيما تقدم ان كل موجود سوى الله تعالى فهو ممكن الوجود فاذا ان كل موجود سوى الله تعالى روحانيا كان او جسمانيا فلما او فلكيا عنصرا او عنصريا فهو حادث فاعلم



ان البراهين المذكورة مسجلة عند الكل من الفلاسفة والمتفلسفة ~~ومسلم~~  
 عند الكل ايضا بانه لا يمكن ان يكون لوجود الشيء برهان ولا تنافي  
 وجوده برهان ولا حدوث العالم برهان ولقدمه برهان وكل قول  
 يخالف البرهان فهو باطل عندهم ومع ذلك قد ناقض بعضهم  
 في ذلك كله انفسهم فاستدلوا بكلمات باطلة شبيهة باقوال البرهانيين  
 على قدم العالم فاقوا دلتهم الباطلة هو القول بان واجب الوجود  
 موجب بالذات لا فاعل مختار وذات واجب الوجود علة تامة  
 لوجود العقل والعقل علة موجبة للفلك والمعلول لا يتخلف عن  
 علية التامة فالموجب بالذات قديم ومعلوله قديم فاعلم ان  
 قولهم بان واجب الوجود موجب بالذات لا فاعل مختار باطل  
 لانه قد ثبت بالبراهين المذكورة حدوث العالم فقد دل ذلك  
 بالضرورة على كون واجب الوجود فاعلا مختارا لا موجبا بالذات  
 لانه لو كان موجبا بالذات لكان العالم قديما لا حادثا وقد اتفقت

الفلاسفة على ان واجب الوجود هو الكامل في ذاته وصفاته الوضو  
 بصفات الكمال كلها وان ما سواه ممكن ناقص محتاج اليه وجوده  
 وكماله وان كون الشيء فاعلا مختارا من صفات الكمال ومع ذلك  
 قد ناقضت الفلاسفة الذين قالوا بقدوم العالم انفسهم في ذلك  
 فاسندوا ذلك الكمال الى الممكن الناقص المصنوع وانكروا ذلك  
 الكمال في حق واجب الوجود الكامل الصانع الذي صنع ذلك الكمال  
 في ممكن الوجود فجعله ذا ارادة واختيار وجعلوا ممكن الوجود  
 الناقص المصنوع اكمل من واجب الوجود الكامل الصانع فمن له ادنى  
 نصيب من التعقل هل يقول مثل هذا ومن يعقل مسألة من مسائل  
 الحكمة هل يقول بان واجب الوجود كان مضطرا في فعله كالنار  
 في احراقها وكقوى النباتات في افعالها وكان واجب الوجود  
 في فعله دون الحيوانات في افعالها وهو الذي جعل نفوس  
 الحيوانات في قلوبها وجعل نفوسها ذات ارادات واختيارات



وان قولهم بان العقل علة موجبة للفلك باطل ايضا فن يعقل  
العلة القائمة ويعلم القوانين الفلسفية هل يقول بان ذات  
واجب الوجود القدسية او ذات العقل القدسية المجردة عن المادة  
تكون علة موجبة بذاتها لمادة الفلك وصورته وهل يقول  
بان ذات الواجب او ذات العقل المجردة عن المادة تكون علة  
موجبة بذاتها للجسم والاجسام المختلفة المقادير واشكالها وادخالها  
وقواها وكيفياتها وخواصها وافعالها فالذي جمع الغامر الاربعة  
المتضادة الكيفيات المختلفة الاحياز في موضع واحد قسرا  
ومزجها قسرا وخلق من مزجها كل نوع من الحيوانات والنباتات  
وخصص بكل واحد من انواع المذكورات مزاجا ورتبه له وينج  
العناصر الاربعة ويجعل من مزجها غذاء موافقا لمزاج كل نوع  
من النباتات ويفذره به والذي خلق الخطة من مزج العناصر  
ثم جعلها دما وجعل الدم مينا والمني علقه والعلقة مضغة

وهي كقطعة لحم متشابهة الاجزاء والكيفية ومع ذلك قد جعلها  
اجساما مختلفة القوى والكيفيات فجعل بعض اجزائها قلبا  
وبعض اجزائها دما وماغا وبعضها كبدا وبعضها معدة وبعضها طحال  
وبعضها عظاما وبعضها اعصابا وبعضها عروقا وبعضها غير هذه  
المذكورة من اعضاء الانسان وخصص بكل واحد منها مزاجا ورتبه  
له والذي علم الانسان ما اراد من القوى والخواص والكيفيات  
الموجودة في الاجسام بالتجربة والقياس والالهام والوحي وعلمه  
كتبه المنزلة وجعله بمعرفة هذه المذكورات حكما فقال ومن يؤت  
الحكمة فقد اوتي خيرا كثيرا لا يتصور ان يكون الافاعلا مختارا قادرا  
حكما مدبرا بالقدرة والاختيار وقد اتفقت الفلاسفة على ان  
الاشياء الغير المتناهية لا تدخل في الوجود الخارجي لان كل ما يدخل  
في الوجود الخارجي لا بد ان يكون متناهي وقد ثبت هذا ببرهان  
التطبيق وغيره من البراهين ولا يشك احد في ان الاشياء الغير



المتناهية الموجودة في الخارج جملة افراد غير متناهية فلو اخذنا  
من تلك الجملة جملة متناهية فاما ان يكون عدد افراد الجملة  
الباقية اقل من عدد افراد الجملة الاولى او لا يكون فان كان  
اقل فالأقل متناه والزايد على الأقل بقدر متناه يكون متناهيا  
فاكل متناه وان لم يكن اقل يلزم ان يكون عدد افراد بعض الجملة  
كعدد افراد كلها وان يكون مقدار العدد مع غير من الاعداد هو  
لامع غير وذلك محال فقد ثبت بهذا البرهان استحالة حصول  
الاشياء الغير المتناهية في الوجود الخارجي وهذا البرهان وما ثبت  
به مسلم عند الكل من الفلاسفة ومع ذلك قد ناقضت الفلاسفة  
الذين قالوا بقدوم العالم انفسهم فقالوا بان النفوس الناطقة الموجودة  
وان الحيوانات والنباتات الداخلة في الوجود الخارجي وان غيرها  
من الحوادث الفلكية الداخلة في الوجود الخارجي غير متناهية  
ولاشك ان عدد الادوار الماضية للكواكب السبعة السيارة

في زمان متحد عليه السلام اكثر من عدد الادوار الماضية للكواكب  
المذكورة في زمان ابراهيم عليه السلام فلو لم يكن عدد الادوار الماضية  
للكواكب المذكورة في زمان ابراهيم عليه السلام اقل من عدد الادوار  
الماضية في زمان متحد عليه السلام يلزم ان يكن العدد الناقص كالزايد  
وان يكون الشيء مع غيره كهو لامع غيره وذلك محال فالأقل متناه  
والزايد على الأقل بقدر متناه يكون متناهيا فاكل متناه فقد ثبت  
بهذا البرهان ان عدد الادوار الماضية للكواكب المذكورة متناه  
وان حركاتها وحركات غيرها من الافلاك بداية واذا فرضنا الحوادث  
الماضية من اليوم الى الازل جملة ومن زمان الطوفان الى الازل  
جملة اخرى فلا شك ان الجملة الاولى ازيد من الثانية بما بين زمان  
الطوفان الى هذا اليوم فاذا طبقنا في الوهم الطرف المتناهي من الجملة  
الوايدة على الطرف المتناهي من الجملة الناقصة حتى يقابل كل فرد  
من افراد احدي الجملتين بما يساويه في المرتبة من الجملة الاخرى



فان لم يقصر الجملة الناقصة عن الزايدة في الطرف الاخر كان الشيء  
مع غيره كقولهم مع غيره وهذا محال وان انقطعت الجملة الناقصة  
من ذلك الطرف كانت متناهية من جانب الازل والزايد  
زايد عليها بمقدار متناه والزايد على المتناهي بمقدار متناه يكون  
متناهيًا فكل متناه في جانب الازل فقد ثبت بهذا البرهان  
ان الحركات الافلاك وغيرها من حوادثها بداية وقد كان افلاطون  
من رؤساء الفلاسفة اليونانيين بل هو اكبرهم في الحكمة  
الطبيعية وما بعد الطبيعة فقد ذهب هو وتابعه وغيرهم  
من كبار الفلاسفة الى ان العالم حادث فقد قال افلاطون  
ان العالم حادث احدثه الله تعالى بعد ان لم يكن بارادته  
واختياره وخلق على احسن الوجوه واكملها لانه خير محض فلذلك  
كان يحدث كل شيء ويخلق ويدبر امر بذاته وقال ان اول  
ما خلق الله تعالى من الاجسام هو العناصر الاربعة ثم خلق منها

السموات والارض وما بين السماء والارض وما كان داخل الماء  
والارض فان قلت فكيف ذهبت توابعه الى ان العالم حادث  
وارسطوطا ليس ذهب الى خلاف ذلك وهو احد توابعه فاعلم  
ان ارسطوطا ليس ليس من توابعه بل هو من تلامذته وهو الذي  
قد تعلم منه الحكمة عشرين سنة ثم خالفه فافسد نصف حكمه  
بل اكثر مسائلها فقد بينت ما افسد من تلك المسائل في الحكمة  
الالهامية فن اراد معرفة ذلك فليطلبها منها والبتدع المذكور  
ومن كان له شريك في كفره وبدعته من المتفلسفة الملاحدة  
استدلوا بقدم الزمان على قدم حركة الفلك وذلك بانهم جعلوا  
الزمان مقدار حركة الفلك واستدلوا ذلك الى ارسطوطا ليس  
وهذا افتراء عليه واستدلوا لهم بقدم الزمان على قدم حركة  
الفلك باطل لان الزمان ليس مقدار حركة الفلك ولم يذهب  
احد من الفلاسفة اليونانيين الى ان الزمان مقدار حركة



الفلك بل قد اتفق كلهم على ان الزمان ليس امرًا موجودًا في الخارج  
بل هو موجود في علم الله تعالى وفي العقل والخيال فيدل على  
صحة ما قالوا قوله تعالى الذي خلق السموات والارض وما  
بينهما في ستة ايام وقوله تعالى ان عدة الشهور عند الله اثني  
عشر شهرًا في كتاب الله يوم خلق السموات والارض منها اربعة  
حرم وقول رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الزمان قد استدار  
كهيئته يوم خلق الله السموات والارض السنة اثني عشر شهرًا  
منها اربعة حرم ثلاثة متواليات ذو القعدة وذو الحجة ومحرم  
ورجب مضر الذي بين جمادى وشعبان فكيف يتصور ان يكون  
الزمان مقدار الحركة فاذا فرض عشر حركات متفقة في الاخذ  
والترك مختلفة في السرعة والبطء فلا يشك احد في ان ما يوافق  
كل واحدة من الحركات المذكورة ويكون مشترك بينهما ويمتد ويزداد  
بازديادها وينتقص بانتقاصها ليس غير الزمان ولا يمكن ان يكون

واحدة من هذه الحركات موافقة لكل واحدة منها مشتركة بينها  
ولا يمكن ايضا ان توجد حركة توافق كل واحدة منها لانه اذا كانت  
موافقة لواحدة منها كانت مخالفة لغيرها فلم تكن مشتركة بينها  
فاذا من المحال ان يكون الزمان مقدار الحركة فقد بينت حقيقة  
الزمان وادلت به وذكرت مذهب اليسارسطوطا ليس في تبين  
ماهيته في الحكمة الالهامية فمن اراد معرفة ذلك فليطلبها  
منها ومن ينكر صفات الله تعالى فهو جاهل بالله تعالى وصفاته  
كافرية وايابة لانها قد بينت بادلة قاطعة من كتاب الله تعالى  
وقد بينها رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد جعلت شريعتي  
عليه السلام تصديقها اصل الايمان فقالت واما الايمان والاسلام  
فان تفسير التصديق والاقراء بالله تعالى كما هو بصفاته واسماؤه  
وقبول احكامه وشرايعه فالتفلسف الملاحدة المذكورة يقولون  
بان الواجب الوجود هو الكامل في ذاته وصفاته الموصوف بصفات



الكمال كلها وما سواه ناقص محتاج في وجوده وبقائه وكماله  
اليه ويقولون بان الحيوة والقدرة والارادة والسمع والبصر  
والعلم والكلام من صفات الكمال ومع ذلك ينكرونها في حق  
الله تعالى ويتشبهونها على المخلوقين وذلك لانهم يزعمون ان السمع  
والابصار والكلام والعلم بالجزئيات لا يكون الا بالات جمائية  
وان الله تعالى لو كان يسمع ويرى ويتكلم ويعلم بالجزئيات كما هي  
لزم ان يكون محلاً للحوادث فيستدلون بصفات الممكنات على  
صفات واجب الوجود فلا يعلمون ان صفاته تعالى بخلاف صفات  
الممكنات فلذلك ليست صفاته تعالى غير ذاته فقد بينتها وبنيت  
استحالة قيام الحوادث بذات الله تعالى فلا حاجة الى اعادة  
البيان فلا يغرنكم اسناد المبتدعة المذكورة بعض الصفا الى الله  
تعالى فانما يسندونها على خلاف المعاني التي ارادها الله تعالى  
ورسوله عليه السلام فمن اشد كفرا وضلالة ممن يدعو الناس

31 الى الكفر والبدعة ويجادل المسلمين بالباطل ليضل الذين والحق وحق  
الكفر والباطل فمن يضل الله فلا هادي له فانما علينا البلاغ المبين  
والله يهدي من يشاء الى صراط مستقيم وله يد ووجه ونفس  
فاذكر الله تعالى في القران من ذكر الوجه واليد والنفس فهو له  
صفات بلا كيف ولا يقال ان يده قدرته او يخته لان فيه ابطال  
الصفة وهو اهل القدر والاعتزال ولكن يده صفته بلا كيف ونفسه  
ورضاه صفتان من صفاته بلا كيف قال الله تعالى كل من عليها  
فان ويبقى وجه ربك ذو الجلال والاكرام وقال الله تعالى يا ابلis  
ما منعك ان تسجد لما خلقت بيدي وقال الله تعالى انك تعلم  
ما في نفسي ولا اعلم ما في نفسك واعينه وقبضته واصابعه  
وقدمه صفاته بلا كيف قال الله تعالى واصبر لحكم ربك فانك باعيننا  
وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله خلق ادم من قبضة  
قبضها من جميع الارض الحديث وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم



ان قلوب بني آدم كلها بين اصبعين من اصابع الرحمن كقلب  
 واحد يصرفه كيف يشاء وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تزال  
 جهنم تقول هل من مزيد حتى يضع فيها رب العرش قدمه فتقول  
 قطا قط وعزتك ويزوي بعضها الى بعض وقوله لان فيه ابطال  
 الصفة يعني ان من قال بان يده تعالى قدرته او نعمته فقد ابطال  
 كون يده تعالى صفة على حدة وقد علمت ان كل صفة من صفات  
 الله تعالى انما تمتاز عن غيرها بحسب مغايرة مفهومها وانت تعلم  
 ان مفهوم يده تعالى غير مفهوم قدرته ونعمته فلذلك لم يند  
 احد من اهل السنة والجماعة على ذلك التأويل فرداه المصنف رحمه  
 الله بقوله وهو اهل القدر والاعتزال وقوله وغضبه ورضاه  
 صفتان من صفاته بلا كيف يعني وصف غضبه تعالى ووصف  
 رضاه ليسا كوصف غضب المخلوق ووصف رضاه فلذلك كان  
 غضبه تعالى ورضاه من التشابهات وصفها كباير صفاته

قال

قال فخر الاسلام علي بن ابي طالب في اصول الفقه والرضاء عبارة  
 عن امتلاء الاختيار حتى يغضى الى الظاهر وهذا كان الرضاء والغضب  
 من التشابه في صفات الله تعالى وقال رحمه الله وكذلك اثبات  
 اليد والوجه حق عندنا معلوم باصله متشابه بوصفه ولين يجوز  
 ابطال الاصل بالعجز عن درك الوصف وانما ضلت المعتزلة من  
 هذا الوجه فانهم رددوا الاصول لجهلهم بالصفات فصاروا معطلة  
 وقال شمس الائمة محمد السرخسي رحمه الله في اصول الفقه وكذلك  
 الوجه واليد على ما نص الله تعالى في القران معلوم وكيفية ذلك  
 من التشابه فلا يبطل به الاصل المعلوم والمعتزلة خذلهم لا شتبا  
 الكيفية عليهم انكروا الاصل فكانوا معطلة بانكارهم صفات الله  
 تعالى واهل السنة والجماعة اثبتوا ما هو الاصل المعلوم بالنص  
 وتوقفوا في ما هو التشابه وهو الكيفية فلم يجوزوا الاشتغال  
 بطلب ذلك كما وصف الله به الراشدين في العلم فقال يقولون آتينا



كل من عند ربنا وما يذكر الا اولوا الالباب خلق الله تعالى الاشياء  
 لا من شيء يعنى خلق الله تعالى الموجودات كلها وفعلها بعد ان لم  
 تكن وخلق خواصها وافعالها كلها من الحكمة والسكون وغير ذلك  
 وما كان شئ في الدنيا والاخرة ولا يكون الا وهو خالقه وفاعله  
 تعالى الله عن ان يكون له شريك في الخلق وفي الفعل ولو في ايجاد  
 ذرة او ايجاد فعلها قال الله تعالى الله خالق كل شئ وهو على كل  
 شئ وكيل وقال الله تعالى وقد خلقناك من قبل ولم تكن شيئا  
 واعلم ان الله تعالى هو الذي خلق السموات والارض وما بينهما  
 في ستة ايام ثم استوى على العرش وهو الذي يدبر الامر من السماء  
 الى الارض وهو العزيز الرحيم الذي احسن كل شئ خلقه وخلق  
 العوالم كلها على احسن الوجوه واكملها واتمها فان قلت ان الله  
 تعالى رحيم بل ارحم الراحمين فلم يبتلى انبياءه باشد البلاء في  
 الدنيا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان اشد الناس بلاء في الدنيا

33 الانبياء ثم الاولياء ثم الصالحون ثم الامثل فالامثل وان الله تعالى قادر  
 على ان يجعل الناس كلهم امة وسطا ولم لم يجعل بل هو قادر على ان  
 لا يخلق الشر اصلا وهو لا يحب خلقه والعالم مشحون بالشر والاشداد  
 فاعلم ان الصبي الصغير اذا احتاج واضطر الى الحمامة لردة مرضه وتحصيل  
 صحته قد ترق له امة فتمنعه عنها والاب العاقل يحمله علمه باجزاء  
 وقهر افاك جاهل يظن ان الرحيم هو الامم دون الاب والعاقل يعلم  
 ان ايلام الاب اياه بالحمامة من كمال رحمته له وتمام شفقه عليه  
 وان الامم عدوله في صورة صديق فان الامم القليل اذا كان سببا  
 للذة الكثير لم يكن شرا بل هو خير فالله تعالى لا يبتلى المؤمنين الذين  
 يريد بهم الخير ابتلاء الا ليغفر به ذنوبهم وليبلغهم به درجات يوم  
 القيمة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يزال البلاء بالمؤمن والمؤمنة  
 في نفسه وماله وولده حتى يلقي الله وما عليه من خطية وقال  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ان العبد اذا سبقت له من الله



منزلة لم يبلغها بعلمه ابتلاه الله في جسده او في ماله او في ولده ثم  
صبره على ذلك حتى يبلغه المنزلة التي سبقت له من الله وقال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم يؤذي اهل العافية يوم القيمة حين  
يعطي اهل البلاء الثواب لو ان جلودهم كانت قرضت في الدنيا  
بالمقاريض فليس في الوجع شر الا وفي ضمنه خير كثير فلو لم يخلق ذلك  
الشر لم يوجد ذلك الخير فكان الشر في عدم وجوده اعظم مما كان  
في وجوده الا ترى ان اليد التي فيها اكلة اذا احتاجت الى القطع  
فقطعها شرو في ضمنه خير كثير فلو ترك قطعها هلك المرد فكان  
الشر في ترك قطعها اعظم مما كان في قطعها فان المراد الاول السابق  
الى نظر القاطع هو السلامة التي هي خير محض ثم لما كان السبيل اليها  
قطع اليد قصده لاجلها وكان السلامة مطلوبة لذاتها ولا  
والقطع مطلوباً لغيره ثانياً لا لذاته قاله تعالى اراد الخير للخير نفسه  
واراد الشر لذاته ولكن لما في ضمنه من الخير مقضى بالذات والشر

34 مقضى بالعرض فما الشر الكائن في العالم عند الخير الذي يتضمنه لا كفته  
في مجرى الحق ولا يمكن ان يوجد ذلك الخير الا بوجود ذلك الشر فلذلك  
خلق الله تعالى وانت لا تدرك شيئاً من خير العالم ولا من شره بل تزعم  
خيره بانه شر وشره بانه خير لان من اسود قلبه بكثرة المعاصي وكان  
منكوس القلب بحيث كان طاعة الشيطان احب اليه من طاعة الله  
وطاعة رسوله كيف يدرك سبب خلق الله الاشياء وحكمته قال الله  
تعالى ان في خلق السموات والارض واختلاف الليل والنهار لآيات  
لاوطا للباب الذين يذكرون الله قياماً وقعوداً وعلى جنوبهم  
ويتفكرون في خلق السموات والارض ربنا ما خلقت هذا باطلاً  
سبحانك فقنا عذاب النار وكان الله عالماً في الازل بالاشياء قبل  
كونها وهو الذي قدر الاشياء الواو في قوله وهو حالية فكانه  
قال وهو الذي قدر الاشياء وقضاها فكيف لا يكون عالماً بها  
في الازل وقوله قدر الاشياء يعنى كتب الاشياء التي كانت وتكون



في الدنيا والاخر في اللوح المحفوظ بحيث ليس شيء مما كان ويكون  
في عالم الشهادة او في عالم الارواح والملائكة خارجا عن كتبه تعالى  
بل ليس مقدار ذرة او اقل من ذلك من مقادير الاجسام وعددها  
خارجا عنه قال الله تعالى لا يعزب عن ربك من مثقال ذرة في  
الارض ولا في السماء ولا اصغر من ذلك ولا اكبر الا في كتاب مبين  
وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اول ما خلق الله القلم فقال الله  
اكتب فقال القلم ماذا اكتب يا رب فقال الله تعالى اكتب ما هو كائن  
الي يوم القيمة وروي عن ابي خزيمة عن ابيه انه قال قلت يا رسول الله  
اريت رقي نسترقها ودواء ننداوي به وتقاة نتقيها هل ترد  
من قدر الله شيئا قال هي من قدر الله ايضا وقال المص رحمه الله في كتاب  
الوصية وتقدير الخير والشر كله من الله تعالى لانه لو زعم احد ان  
تقدير الخير والشر من غير اصابه كفر بالله وبطل توحيد ان كان  
له التوحيد وقضاها يعنى واوجدها بقضائه اي بحكمه وهو

قوله كن قال الله تعالى انما من اذا اراد شيئا ان يقول له كن فيكون فليس  
المواد بقوله كن لفظا كن بل معناه الذي هو صفته الازلية وذلك  
القول هو الذي خلق الله به السموات والارض وما بينهما وغير ذلك  
مما كان وكذا جرت سنة الله تعالى في خلق الاشياء بذلك القول  
وعلى هذا كانت دلالة الكتب المنزلة في كون سنة تعالى في خلق  
الاشياء بذلك القول وقدرة غز الاسلام على الزدي قول من قال  
بان ذلك القول مجاز عن سرعة اليجاد فقال في اصول الفقه اما الكتاب  
فقوله تعالى انما قولنا لشيء اذا اردناه ان نقول له كن فيكون وهذا  
عندنا على انه اريد به ذكر الامر بهذه الكلمة والتكلم بها على الحقيقة  
لا مجازا عن سرعة اليجاد بل كلاما بحقيقته من غير تشبيه ولا تعويل  
وقد جرى سنته في اليجاد بعبارة الامر وقدرة شمس الائمة محمد  
السرخسي رحمه الله قول من قال بان ذلك القول مجاز عن التكوين  
فقال في اصول الفقه اما الكتاب فقوله تعالى ومن اياته ان تقوم



السماء والارض بامر فاضافة الوجود والقيام الى الامر ظاهر تدل  
على ان لا يجاد يتصل بالامر وكذلك قوله تعالى انما امر اذا اراد شيئا  
ان يقول له كن فيكون فالمراد حقيقة هذه الكلمة عندنا لان يكون  
بمجازا عن التكوين كما زعم بعضهم فاننا استدلل به على ان كلام الله  
تعالى غير محدث ولا مخلوق لانه سابق على المحدثات اجمع وحرف  
الفاء للتعقيب ولا يكون في الدنيا ولا في الآخرة شيئا لا بمشيئته  
وعلمه وقضائه وقدره وكتبه في اللوح المحفوظ يعني بمشيئة اراد  
وبقضائه حكمه وبقدره تقديره وقوله وكتبه في اللوح المحفوظ  
عطف تفسير لقدره لكن كتبه بالوصف بالحكم يعني كتب الله تعالى  
بالقلم في اللوح المحفوظ ذات كل شيء وصفاته ووصفه بما اراد ان  
يوجد به بلا زيادة ولا نقصان قوله لا بالحكم يعني ان ما كتبه فيه  
لم يكتبه بالحكم يعني بقوله كن كما يوجد كل شيء بقوله كن قال  
المص رحمه الله في كتاب الوصية نفقربان الله تعالى امر القلم

بان اكتب فقال القلم ماذا اكتب يا رب فقال الله تعالى اكتب ما هو كائن  
الي يوم القيمة لقوله تعالى وكل شيء فعلوه في الزبر وكل صغير وكبير  
مستطر والقضاء والقدر والمشيئة صفاته في الازل بلا كيف وكون  
هذه صفاته تعالى ثابت بالكتاب والسنة لانها متشابهة وصفها  
كسائر صفاته تعالى يعني ان اوصافها مجهولة لا طريق للعقل ان يدركها  
بالاجتهاد فيجب لكل مؤمن ان يؤمن بها وان يعتقد ان موجب العقل  
في وصفها باطل لانه مخالف للنص فلذلك قال المص رحمه صفاته  
بلا كيف يعني انه يقول انها صفاته بلا كيف يعني بلا بيان في وصفها  
وكذلك يقول كل راسخ في العلم في حق وصفها قال شمس الائمة محمد  
السرخسي رحمه الله في اصول الفقه المتشابه ما يشبه لفظه ما يجوز  
ان يوقف على المراد فيه وهو بخلاف ذلك لانقطاع احتمال معرفة المراد  
فيه وانه ليس له موجب سوى اعتقاد الحقيقة فيه والتسليم كما قال  
الله تعالى وما يعلم تاويله الا الله فالتوقف عندنا في هذا الموضع



واجب ثم قوله والراشخون في العلم ابتداء بحرف الواو لحسن نظم الكلام  
وبيان ان الراشخ في العلم من يؤمن بالمشابه ولا يشتغل بطلب المراد  
فيه بل يقف فيه مسلما هو معنى قوله يقولون امتابه كل من عند ربنا  
وهذا لان المؤمنين فريقان مبتلى بالامعان في الطلب لضرب من الجهل  
فيه ومبتلى بالوقوف عن الطلب كونه مكرما بنوع من العلم ومعنى  
الابتلاء من هذا الوجه ربما يزيد على معنى الابتلاء في الوجه الاول  
فان في الابتلاء تنجرد الاعتقاد مع التوقف في الطلب بيان ان مجرد  
العقل لا يوجب شيئا ولا يدفع شيئا فانه يلزمه اعتقاد الحقيقة فيما  
لا يحال لعقله فيه ليعرف ان الحكم الله يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد  
يعلم الله تعالى المعدوم في حال عدمه معدوما ويعلم انه كيف  
يكون اذا اوجد ويعلم الله تعالى الموجود في حال وجوده موجودا  
ويعلم انه كيف يكون فنا ويعلم الله تعالى القائم في حال قيامه  
قائما واذا اقعده فقد علمه قاعدا في حال قعوده من غير ان يتغير

علمه او يحدث له علم ولكن التغير والاختلاف يحدث عند المخلوقين  
يعني ان علمه تعالى بالاشياء قديم فاذا علم شيئا فاما يعلم بعلمه القديم  
واذا اوجد شيئا او افناه فانما يوجد او يغيبه على وفق علمه القديم  
وقد علمت ان الله تعالى انما يعلم الاشياء بذاته لا بصور متباينة  
متغيرة في ذاته وعلمت ايضا ان علمه بالاشياء قديم فاذا لا يتغير  
علمه ولا يختلف ولا يحدث له علم بتغير الموجود والمعلوم واختلافه  
وحدوثه فان تغير العلم واختلافه وحدوثه انما يكون اذا كان  
حصوله بصور متباينة متغيرة في الازهان لان تلك الصور لا تحتمل  
فيها الا بالقبول والاتفعال والتغير والانتقال خلق الله الخلق سلبا  
من الكفر والايان يعني انه تعالى خلق الانسان سلبا من الكفر والايان  
الذين يكتبهما في الدنيا ثم خاطبهم وامرهم بالايان والطاعة  
ونهيهم عن الكفر والعصيان فكفر من كفر بفعله وان كان وجوده  
بمخدرات لان الله تعالى اياه واعلم ان الكافر في كفره لا يخلو اما ان يكون



بقلبه ولسانه ولا يعرف ما يذكر له من التوحيد فسحق كفرة كذا  
 واما ان يعرف بقلبه ولا يقرب لسانه فسحق كفرة كذا  
 وكفراميه ابن ابي الصلت واما ان يعرف بقلبه ويقرب لسانه ولكن  
 لا يقبل الاسلام ولا يتدين به فسحق كفرة كذا المعاندة لكفره  
 طالب حيث يقول ولقد علمت بان دين محمد من خير اديان البرية  
 ديننا ولا الملامة او حذار مستبلة لوجدتني سحابة مبيها واما ان  
 يقرب لسانه ويقبل الاسلام ويتدين به ظاهرا وباطنا وان لا يعرف  
 بقلبه او ان يعرف فسحق كفرة كذا النفاق فاعلم ان الله تعالى يخلق  
 الكفر في قلب العبد بخذ لانه اياه بعد استحقاقه الذي اكتسبه  
 بواسطة بدنه وخذ لانه ان لا يوفقه على ما يرضاه عنه وهو  
 عدل منه وامن من امن بفعله واقواره وتصديقه بتوفيق  
 الله تعالى اياه ونصرته له وانه تعالى يخلق الايمان في قلب العبد  
 بتوفيقه اياه ونصرته له بعد استعداد الذي اكتسبه بواسطة

بدنه اخرج ذرية آدم من صلبه فجعلهم عقلاء فحاط بهم وامرهم بالايمان  
 ونهاهم عن الكفر فاقرؤا له بالربوبية فكان ذلك منهم ايمانا ثم يولدون  
 على تلك الفطرة يعني ان ذرية آدم التي اخرجها الله تعالى من صلبه  
 في عالم الارواح فحاط بهم وامرهم بالايمان ونهاهم عن الكفر بقوله است  
 بربكم فاقرؤا بالربوبية بقولهم بل كان ذلك منهم ايمانا ثم يولدون  
 على ذلك الايمان قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كل مولود يولد  
 على الفطرة فابواه يهودانه او ينصرانه او يمجسانه حتى يعرب عنه  
 لسانه اما شاكرا واما كفورا وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 ما من مولود الا يولد على الفطرة فابواه يهودانه او ينصرانه او يمجسانه  
 كما تنج البهيمة بهيمة جمعاء هل تحسون فيها من جذعاء حتى تكونوا  
 انتم تجدعونها ثم قال فطرة الله التي فطر الناس عليها فقد ظهر  
 من هذه المسئلة ومن دليلها ان القول بان اطفال المشركين  
 في النار متروك فكيف لا يكون متروكا وقد جعل الشرع البالغ



الجاهل بالله تعالى ممن لم تبلغه الدعوة معذورا يعني ان من بلغ  
ولم تبلغه الدعوة ولم يعرف الله تعالى ولم يعتقد الكفر كان معذورا  
كان من اهل الجنة قال فخر الاسلام على الزدوي في اصول الفقه  
وكذلك نقول في الذي لم تبلغه الدعوة انه غير مكلف بمجرد العقل  
وانه اذا لم يصف ايمانا ولا كفرا ولم يعتقد على شيء كان معذورا  
واذا وصف الكفر وعقد او عقده ولم يصفه لم يكن معذورا  
وكان من اهل النار مخلدا ومن كفر بعد ذلك بدّل وغير اى بدّل  
وغير ايمانه الفطري بالكفر الذي اكتسبه بواسطة بدنه ومن آمن  
وصدق ثبت عليه وداوم اى ثبت على ايمانه الفطري وداوم عليه  
ولم يجبر احدا من خلقه على الكفر ولا على الايمان يعني ان الله تعالى  
لا يخلق الكفر ولا الايمان في قلب العبد بطريق الجبر بل يخلقهما باختيار  
وحبه لان الجبر والمكر على عمل هو الذي اذا عمل ذلك العمل يكن عليه  
وكان المختار عنده ان لا يعمل كما لو من اذا اجبر واكن على اجزاء كلمة

الكفر

الكفر فاجراها فقلبه مطمئن بالايمان فليس الكافر في كفره ولا المؤمن  
في ايمانه كذلك لا ترى ان الايمان كان محبوبا للمؤمن والكفر محبوبا  
للكافر ولا خلقهم مؤمنا ولا كافرا ولكن خلقهم اشخاصا والايمان والكفر  
فعل العباد يعني ان الكفر والايمان والطاعة والعصيان من افعال العباد  
يعلم الله تعالى من يكفر في حال كفره كافرا فاذا امن بعد ذلك علمه  
مؤمننا في حال ايمانه واجبه من غير ان يتغير علمه وصفته قدم في  
تفسير هذه الكلمات وجميع افعال العباد من الحركة والتكون كبهم  
على الحقيقة والله تعالى خالقها وهي كلها بمشيئته وعلمه وقضائه  
وقدره ويعني بقوله وجميع افعال العباد افعالهم التي فعلوها  
بقصدهم واختيارهم فلذلك كانت كبهم لا ترى ان الله تعالى قال  
لا يؤاخذكم الله باللغو في ايمانكم ولكن يؤاخذكم بما كسبت قلوبكم  
وقال الله تعالى لها بما كسبت وعلمها ما اكتسبت فانه تعالى خالق  
جميع افعال العباد من الخير والشر والطاعة والعصيان بل لا يوجد



مطلب  
في الإرادة الخيرية

شيء من حركات خواطهم وسكناتها ولا من حركات بدنهم وسكناتها  
الآبشيته وتخليقه قال الله تعالى والله خلقكم وما تعملون وقال  
الله تعالى والله خالق كل شيء وهو على كل شيء وكيل وأعلم أن إرادة  
العبد التي تقارن فعله وإن قدرته عليه مخلوقتان مع الفعل  
لا قبل الفعل ولا بعده قال الله تعالى وما تشاؤون إلا أن يشاء الله  
إن الله كان عليماً حكيماً وقال المص رحمه الله في كتاب الوصية نقر بأن  
العبد مع أعماله وأقاربه ومعرفته مخلوق فلما كان الفاعل مخلوقاً  
فأفعاله أولى أن تكون مخلوقة فالمص إنما قال فأفعاله أولى أن  
تكون مخلوقة لأن علة افتقار الأشياء في وجودها إلى الخالق  
هي مكانها وكل ما يدخل في الوجود جوهرًا كان أو عرضاً فهو ممكن  
فإذا كان العبد القائم بذاته لا مكانه يستفيد الوجود من الخالق  
فأفعاله القائمة به أولى أن تستفيد الوجود من الخالق وقال المص  
رحمه الله في كتاب الوصية نقر بأن الاستطاعة مع الفعل لا قبل الفعل

ولا

40

ولا بعد الفعل لأنه لو كان قبل الفعل كان العبد مستغنياً عن الله تعالى  
وقت الفعل وهذا خلاف حكم النص لقوله تعالى والله الغني وأنتم  
الفقراء ولو كان بعد الفعل كان من المحال لأنه حصول الفعل بلا  
استطاعة ولا طاقة وقد ثبت بالأقوال المذكورة أن قول المعتزلة أن  
الاستطاعة مخلوقة قبل الفعل وإن أفعال العباد ليست مخلوقة  
الله تعالى باطل والطاعات كلها ما كانت واجبة بامر الله تعالى  
يعني أن الله تعالى يخلق العبادات التي أوجبها على العباد بأن يأمرهم  
أقامتها ونحو محبته وبرضائه أي وبأن يحبها ويرضاها وعلمه ومشيته  
وقضائه وتقديره أي ويخلقها بعلمه وإرادته وحكمه وكتبه في  
اللوح المحفوظ قال المص رحمه الله في كتاب الوصية نقر بأن الأعمال  
ثلاثة فريضة وفضيلة ومعصية والفريضة بامر الله تعالى ومشيته  
ومحبته ورضائه وقضائه وقدن وتخليقه وحكمه وعلمه  
وتوفيقه وكتابته في اللوح المحفوظ والفضيلة ليست بامر الله



ولكن بمشيئته ومحبته ورضائه وقدره وحكمه وعلمه وتوفيقه  
وتخليقه وكتابته في اللوح المحفوظ والمعصية ليست بامر الله  
تعالى ولكن بمشيئته لا بمحبته وبقضائه لا برضائه وبتقديره وتخليقه  
لا بتوفيقه ويجزئ لانه وعلمه وكتابته في اللوح المحفوظ وأعلم  
ان الله تعالى لا يكلف احدا الا ما هو قادر عليه قال الله تعالى  
لا يكلف الله نفسا الا وسعها وقدر العبد التي بها يصير اهلا  
للتكليف هي سلامة الآتية التي بها يؤدي امر الله تعالى وهي عقله  
وبدنه فلذلك لا يكلف الله الصبي ولا المجنون بالايان ولا الاخرس  
بالاقرار باللسان ولا المريض العاجز بالقيام قال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم لعمران بن حصين رضي الله عنه صل قائما فان لم تستطع  
فقاعدا فان لم تستطع فعلى الجنب تومئ ايماء فذلك لان الطاعة  
بحسب الطاقة فانه تعالى لا يكلف احدا من خلقه الا بحسب اعتدال  
عقله وضحة بدنه فاذا حين كان ابو جهل غير مسلوب العقل فامر

بالايان

بالايان لا يجوز له ان يقول لا اقدر على ان اصدق واقرب الله تعالى  
وكذلك المؤمن الصحيح التارك الصلوة اذا امر بها لا يجوز له ان يقول  
لا اقدر على ان اصلي فالدليل على ان الله تعالى لا يكلف العباد الا بحسب  
طاقته التي هي سبب التكليف وهي ليست الاعتدال عقولهم وصحة  
ابدانهم الكتاب والسنة واجماع الامة والمعاصي كلها بعلمه وقضائه  
وتقديره ومشيئته يعني ان الله تعالى يخلق المعاصي كلها بعلمه وحكمه  
وكتابه وارادته لا بمحبته ولا برضائه ولا بامر اي ولا يخلقها بان  
يحبها ويرضاها ويأمرها واعلم ان المعاصي نوعان كبائر وصغائر  
اما الكبائر فهي تسع قال صفوان بن عسال قال يهودي لصاحبه  
اذهب بنا الى هذا النبي فقال له صاحبه لا نقل نبي انه لو سمعت  
كان له اربع اعين فاتي رسول الله صلى الله عليه وسلم فسألاه عن تسع  
آيات بينات فقال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تشركوا  
بالله شيئا ولا تسرقوا ولا تزنوا ولا تقتلوا النفس التي حرم الله الا بالحق



ولا تمسوا بيري الى ذي سلطان ليقتله ولا تشعروا ولا تأكلوا الربوا  
ولا تقذفوا محصنة ولا تولوا الفرار يوم الزحف وعليكم خاصة  
اليهود ان لا تعتدوا في السبت قال فقبل ايديه ورجليه وقال لا  
نشهد انك نبي قال فما يمنعكم ان تتبعوني قال ان داود دعا ربه  
ان لا يزال من ذريته نبي وانا نخاف ان تبغناك ان يقتلنا اليهود  
وقال سعيد بن جبيرة رجل قال لابن عباس رضي الله عنهما  
يا ابن عباس كم الكبار سبع هي قال هي الى سبع مائة اقرب منها الى سبع  
غير انه لا كبيرة مع استغفار ولا صغيرة مع اصرار وقال ابن عباس  
في رواية الوالي الكبار كل ذنب ختمه الله بنار او غضب او لعنة  
او عذاب وقال في رواية ابن سيرين كل ما نهى الله فهو كبيرة وقال  
الحسن وسعيد بن جبيرة والضحاك رضي الله عنهم كل ما جاء في القرآن  
مقرونا بذكر الوعيد فهو كبيرة فاعلم ان الكبار على الحقيقة هي المذكورة  
المحصورة في الحديث الا ان غيرها لكونها في حكمها سميت كبار فلذلك

ذكر

42 ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم في بعض الاحاديث من المعاصي غير مكات  
في الحديث المذكور وعدها منها وكذلك قال لا صغيرة مع الاصرار  
وكذلك قال الخزالا سلام على اليهودي في اصول الفقه في تعريف العدالة  
فقليل من ارتكب كبيرة سقطت عدالته وصار متبهما بالكذب واذا  
اصر على ما دون الكبيرة كان مثلهما في وقوع التهمة وجرح العدالة  
فلا يحصل التوفيق بين الاخبار الواردة في الكبار وبينها وبين الآثار  
الابما قلناه واعلم ان ترك الفرض او الواجب مرة واحدة بلا عذر كبيرة  
وكذلك ارتكاب الحرام مرة واحدة كبيرة وترك السنة مرة واحدة  
بلا عذرتها او نال سنة صغيرة وكذلك ارتكاب الكفر مرة واحدة  
صغيرة والاصرار على ترك السنة او على ارتكاب الكفر كبيرة  
والانبياء هم كلهم منزّهون عن الصغائر والكبار والكفر والقبائح  
يعني قبل النبوة وبعدها وقد كانت منهم زلات وخطايا واعلم  
ان الزاهدين بعد كونهم منزّهين عن الكبار والصغائر هم الذين



يجتنبون المباحات من المساكن والملبوسات وغيرها فيقتصرون منها  
 على قدر الضرورة ويجتنبون ما وراءها فاذا كان حال الزاهدين  
 كما ذكره فقهاءهم حال الانبياء عليهم السلام فاصدر عن الانبياء انما هو  
 زلات وخطايا قال القاضي ابو زيد رحمه الله في اصول الفقه  
 افعال النبي صلى الله عليه وسلم عن قصد على اربعة اقسام واجب  
 ومستحب ومباح وزلة فاما ما كان يقع من غير قصد كما يكون  
 من النائم والمخطئ ونحوهما فلا عبرة بها لانها غير داخلية تحت الخطاب  
 على ما ذكرتم الزلة لا تخلو عن القران ببيان انها زلة اما من الفاعل  
 نفسه كقول موسى حين قتل القبطي بوكزته هذا من عمل الشيطان  
 او من الله تعالى كما في قال في ادم وعصى ادم ربه فغوى  
 ونعني بالقصد في الزلة قصد الفعل لا قصد العصيان واذا لم يخل  
 الزلة عن البيان لم يتشكل على احدا انها لا تتبع النبي عليه السلام  
 فيها فسبق العبرة للانواع الثلاثة وقال شمس الائمة محمد السرخسي رحمه

43 في اصول الفقه باب الكلام في افعال النبي عليه السلام اعلم بان افعاله  
 التي تكون عن قصد تنقسم على اربعة اقسام مباح ومستحب وواجب  
 وفرض وهانوع خاص وهو الزلة ولكنه غير داخل في هذا الباب  
 لانه لا يصلح لاقتداء به في ذلك وعقد الباب لبيان حكم الاقتداء  
 به في افعاله ولهذا لم تذكر في الجملة ما يحصل في حالة النوم والاعشاء  
 لان القصد لا يتحقق فلا يكون داخل فيها هو حد الخطاب واما الزلة  
 فانه لا يوجد فيها القصد الى عينها ايضا ولكن يوجد القصد الى اصل  
 الفعل وبيان هذا ان الزلة اخذت من قول المقاتل زل الرجل في الطين  
 اذ لم يوجد القصد الى الوقوع ولا الى الثبات بعد الوقوع ولكن وجد  
 القصد الى المشي في الطريق فعرفنا بهذا ان الزلة ما يتصل بالفاعل  
 عند فعله ما لم يكن قصد بعينه ولكنه زل فاشتغل به عما قصد  
 بعينه والمعصية عند الاطلاق انما تتناول ما يقصد المباشرة  
 بعينه وان كان قد اطلق الشرع ذلك على الزلة مجازا ثم لا بد ان يقتصر



بالزلة بيان من جهة الفاعل او من الله تعالى كما قال الله تعالى محبوا  
 عن موسى ثم عند قتل القبطي هذا من عمل الشيطان الآية وكما قال  
 الله تعالى وعصى ادم ربه فغوى الآية واذا كان البيان يقترون به  
 لا محالة علم انه غير صالح للاقتداء به الى ههنا عبارته رحمه الله  
 وما قاله في تعريف الزلة يتناول احد نوعي الزلة وهو مثل زلة  
 موسى عليه السلام فانه لم يقصد قتل القبطي بل لم يقصد غير ضربه  
 بيد ولا يتناول النوع الاخر وهو مثل زلة ادم وحواء علمهم لانها  
 قصد فعل الزلة فانما سمي هذا النوع بالزلة لان الانبياء هم في سيرتهم  
 وطريقهم وسنتهم منزهون عن القصد الى فعل الزلة بل ذلك  
 القصد مخالف لما هم عليه ليلا ونهارا في قصدهم وعملهم فلذلك  
 لا يوجد ذلك القصد منهم الا بالابتلاء ولان ادم وحواء علمهم  
 اذا خليا وطباعها ليس من شأنها التعبد والقصد الى فعل الزلة  
 ولان الشيطان خدعها وكان هو مخدعه سببا لقصد ما الزلة

وخروجها

44 وخروجها من الجنة استند الله تعالى الازلال والاخراج في حقها الى  
 الشيطان فقال فازهما الشيطان عنها فاخرجها مما كانا فيه فالقصد  
 رحمه يعني بقوله وقد كانت منهم زلات الزلات التي صدرت عنهم بقصد  
 وقوله وخطايا جمع خطأ وهو ما يصدر عن الانسان من القول والفعل  
 بغير قصد فيعني به الزلات التي صدرت عنهم بغير قصد واذ كان  
 اذا قصدوا الامور المباح ولم يقصدوا المحظور ولكن كان ذلك الامور المباح  
 سببا لصدور المحظور عنهم بغير قصد كما وقع ذلك في زلة موسى  
 وحمد صلى الله عليه وسلم حبيبه وعبدك واعلم ان قوله عليه السلام  
 عبدك في شهادة ان محمدا عبدي ورسوله فايدتين اخديهما ردة على ان  
 النصارى لانهم قالوا بان بنيتهم المسيح ليس عبدا لله ولا مخلوقة ولكنه  
 ابنه والة مثله والثانية حفظ ائمة محمد صلى الله عليه وسلم من ان تفضل  
 وتقول ما قالت النصارى قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا نظروني  
 كما اطرى عيسى بن مريم وقولوا عبدا لله ورسوله فالصنف رحمه الله



انما قال عبده على معنى الكرامة كقوله تعالى ان عبادي ليس لك عليهم سلطان وأشار بذلك الى الفائدتين المذكورتين ورسوله ونبية النبي هو الذي ينبيء ويخبر عن الغيب بواسطة الوحي والرسول بعد كونه نبيا هو الذي ارسله الله تعالى الى الخلق بالكتاب والشرعية او الكتاب دون الشريعة وظهور القرآن من محمد صلى الله عليه وسلم آية نبوته ورسالته بل هو اكبر آياته وآيات ساير الانبياء هم اما كونه آية فمن وجهين من جهة الفاظه ومن جهة معانيه اما من جهة الفاظه فتربيتها الغريب ونظمها العجيب في افادة المعاني المقصودة منها واشتمال قليلها على معان وحكم كثيرة بحيث يتخير في ذلك ذوو العقول واما من جهة معانيه فالحكم والمعاني التي يتضمنها الفاظه في افادة معرفة ذات الله تعالى وصفاته وافعاله ومعرفة مكانها في عالم الارواح والملائكة وصفاتهم واحوالهم وفي الدلالة على صراط الانبياء وفي الاخبار عن الغيب فهذه المعاني هي التي لو اجتمع

الانس والجن على ان ياتوا بمثلها وبمثل ترتيب الفاظها ونظمها لم يقدروا على ذلك قال الله تعالى وان كنتم في ريب مما نزلنا على عبدنا فاذا بسورة من مثله وادعوا شهداءكم من دون الله ان كنتم صادقين وقال الله تعالى قل لئن اجتمعت الانس والجن على ان ياتوا بمثل هذا القرآن لا يأتون بمثله ولو كان بعضهم <sup>لبعض</sup> ظاهرا واما كونه اكبر آياته وآيات ساير الانبياء هم فلانه صدرت عن غير الانبياء آيات مثل آياته في العظم والفضل سوى ذلك ولم يصدر مثله في الفضل عن احد فاذا هو اكبر آياته وآيات ساير الانبياء هم وفضل القرآن على غير من الكتب المنزلة من وجهين احدهما انه يشتمل كلماته القليلة على معان وحكم كثيرة بحيث ليس واحد منها مساويا لآياه في ذلك والثاني انه يشتمل على الحكمة البالغة الغاية المقصوى في الدلالة على صراط الانبياء بحيث ليس واحد منها في دلالة على ذلك في درجته وصفية اي مصطفاه ومختار قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بعثت من خير قرون بني آدم قرنا فقرنا حتى كنت



من القرون الذي كنت منه وقال صلى الله عليه وسلم ان الله اصطفى كنانة  
 من ولد اسمعيل واصطفا قريشا من كنانة واصطفى من قريش بني هاشم  
 واصطفى في من بني هاشم ومنقية اي منقاه تعالى لان الله تعالى نقي  
 قلبه على السلام في زمان صباوته عن المادّة التي كانت تمنعه عن ان  
 يترقى يوما فيوما الى اربعين سنة حتى يبلغ رتبة يستغنى بها الفاضلة  
 الله تعالى الى قلبه نور نبوته قال انس رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم اتاه جبريل وهو يلعب مع الغلمان فاخذ فصرعه فشق عن قلبه  
 فاستخرج منه علقه وقال هذا حظ الشيطان منك ثم غسله في طست  
 من ذهب بماء زمزم ثم لأمه واعاده في مكانه وجاء الغلمان يسعون الى  
 امه يعني ظئره فقالوا ان محمدا قد قتل فاستقبلوه وهو منتقع اللون  
 وقال انس فكنت اري أثر الخيط في صدره ولم يعبد الضم ولم يشرك بالله  
 تعالى طرفه عين قطيعه قبل النبوة وبعدها قال علي رضي الله عنه قيل  
 للنبي هل عبدت وثنا قط قال لا قالوا هل شربت خمرا قط قال لا

وما زلت اعرف ان الذي هم عليه كفروا ما كنت ادري ما الكتاب  
 ولا الايمان ولم يرتكب صغيرة ولا كبيرة قطيعه قبل النبوة وبعدها  
 فكيف يجوز ان يقال لمن يجتنب المعاصي قبل النبوة والمعاصي وبعض  
 المباحات بعد ما بان انه ارتكب كبيرة او صغيرة ولحمده صلى الله عليه وسلم  
 اسماء غير هذه الاسماء المذكورة روي عن جابر بن مطعم انه قال سمعت  
 النبي صلى الله عليه وسلم يقول لي اسماء انا محمد وانا احمد وانا الماحي  
 الذي تمحو الله بي الكفر وانا الماحي الذي يحشر الناس على قدمي و  
 وانا العاقب والعاقب الذي ليس بعد نبى فمن استدل على  
 افضلية بعض الانبياء من بعض باسماهم فقد اخطأ فانما الاستدلال  
 عليها بالكتاب والسنة او الدليل المعقول الذي بنيت مقدماته  
 على الكتاب والسنة فاعلم ان محمدا صلى الله عليه وسلم اكرم الاولين  
 والاخرين وافضل الانبياء والمرسلين صلوات الله عليهم اجمعين  
 روي عن ابي سعيد انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم



انا سيد ولد آدم يوم القيمة ولا خز وبدي لواء الحمد ولا خز وما  
 من نبي يومئذ آدم فمن سواه الا تحت لوائى وانا اول من ينشق عنه  
 الارض ولا خز وروى عن ابن عباس رضى الله عنهما انه قال جلس  
 ناس من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فخرج سهمهم يتذكرون  
 قال بعضهم ان الله اتخذ ابراهيم خليلا وقال آخر موسى كلمة تكليما  
 وقال آخر عيسى كلمة الله وروحه وقال اخر آدم اصطفاه الله فخرج  
 عليهم وسلم وقال قد سمعت كلامكم وعجبكم ان ابراهيم خليل الله وهو  
 كذلك وموسى نبي الله وهو كذلك وعيسى روحه وكلمته وهو كذلك  
 وادم اصطفاه الله وهو كذلك الا وانا جليل ولا خز وانا حامل  
 لواء الحمد يوم القيمة تحته ادم ومن دونه ولا خز وانا اول شافع  
 واول مشفع يوم القيمة ولا خز وانا اول من يحرك خلق الجنة وفتح  
 الله لي فدخلنيها ومع فقراء المؤمنين ولا خز وانا اكرم الاولين  
 والاخرين على الله ولا خز وروى عن ابي بن كعب انه قال قال رسول الله

477  
 صلى الله عليه وسلم اذا كان يوم القيمة كنت امام النبيين وخطيبهم  
 وصاحب شفاعتهم غير خز وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انا اكثر  
 الانبياء تبعاً يوم القيمة وانا اول من يقرع باب الجنة وقال صلى الله عليه  
 وسلم اتى باب الجنة يوم القيمة فاستفتح فيقول الخازن من انت فاقول  
 محمد فيقول بك امرت لا افتح لاحد قبلك وقال رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم نحن الاخرون من اهل الدنيا والاوّلون يوم القيمة المقضى لهم قبل  
 الخلائق وفي الحديث فاكسى حلالا من حل الجنة ثم اقوم عن يمين العرش  
 ليس احد من الخلائق يقوم ذلك المقام غيري وقال ابو هريرة رضى الله  
 عنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم سلوا الله لي الوسيلة قالوا يا رسول  
 الله وما الوسيلة قال لا على درجة في الجنة لا ينالها الا رجل واحد ارجو  
 ان اكون انا هو فان قلت فاذا كان الامر كذلك فلم قال رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم ما ينبغي لاحد ان يقول انا خير من يونس بن متى وقال  
 عليه السلام لا يقولن احدكم انا خير من يونس بن متى وقال عليه السلام



من قال انا خير من يونس بن متى فقد كذب وقال عليه السلام ولا تقول  
 ان احدا افضل من يونس بن متى وقال عليه السلام لا تخيروني على  
 موسى فاعلم انه قال ذلك قبل علمه بافضليته وقبل ان يوحى اليه  
 افضليته ولا يجوز ان يقال قال ذلك بعد علمه بافضليته تواضعا لانه  
 ليس للنبي ان ينكول الحق اذ سمعه ويا مالباطل تواضعا وقد نهى رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم امته عن التفضيل بين الانبياء بغير علم فقال لا تفضلوا  
 بين الانبياء يعني بغير علم وليس لاحد من امته ان يعلم بافضلية احد من  
 الانبياء الا باخبار الله تعالى في كتابه او باخبار رسوله فان قلت فلم  
 قال ابن عباس قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا ينبغي لاحد ان يكون  
 خيرا من يحيى بن زكريا فذكر انه لم يعمل سيئة قط ولم يهتم بها وقال  
 ابن مسعود رضي الله عنه جاء رجل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا خير  
 البرية فقال ذلك ابراهيم فاعلم انه قال ذلك باجتهاده يكتب الله تعالى  
 قبل ان يوحى اليه افضليته ثم اوحيت اليه افضليته فاخبر بها كما اوجبت

اليه ثم اعلم ان القرآن من جملة ثروات الحقيقة المحمدية فقد علمت فيما  
 تقدم انه لم يصدر عن احد من الانبياء اية مثل ذلك في العظم والفضل  
 وخيرية حقيقة العبد انما تستدل بخيرية ثروته كما يستدل بخير  
 ثمر شجرة على خيرتها كما قال الله تعالى في الانجيل فاذا اكل من ثمره  
 حقيقته خيرا وافضل من ثمر حقيقة غيره كان خيرا وافضل من ذلك  
 الغير ومن ثروته صلى الله عليه وسلم كون دينه اتم الشرايع واكمل  
 الاديان قال الله تعالى هو الذي ارسل رسوله بالهدى ودين الحق  
 ليظهر على الدين كله ومن ثروته صلى الله عليه وسلم كون دعوته  
 عامة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان النبي يبعث الى قومه  
 خاصة وبعثت الى الناس عامة ومن ثروته صلى الله عليه وسلم كون  
 امته خيرا لامم قال الله تعالى كنتم خيرا امة اخرجت للناس تأمرون  
 بالمعروف وتنهون عن المنكر وتؤمنون بالله ومن ثروته صلى الله  
 عليه وسلم كونه خاتم الانبياء والمرسلين قال الله تعالى ما كان محمد



أبا أحد من رجالكم ولكن رسول الله وخاتم النبيين ومن ثمراته  
صلى الله عليه وسلم كونه المرسلين بسنة الله التي هي الصراط المستقيم  
وكونه أتمهم وأكملهم علماً و يقيناً قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
والله لو كان أخى موسى حياً لما وسعه إلا اتباعى وفضل العبد وقربه  
من الله تعالى يوم القيمة إنما يكون بقدر علمه بالله تعالى و يقينه به  
وبقدر علمه و يقينه به يكون تقويه فلذلك قال الله تعالى إن أكرمكم  
عند الله أتقاكم وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أنا أعلمكم بالله  
أخشىكم لله ومن فضائل سيد المرسلين كونه وارت شرايع من كان  
قبله ومالك نسخ أحكامها فقد ذكرت أدلة هذا الفضل في كتب  
أصول الفقه فمن أراد معرفتها فليطلب منها أفضل الناس بعد رسول  
الله أبو بكر الصديق ثم عمر بن الخطاب الفاروق ثم عثمان بن عفان  
دو النورين ثم علي بن أبي طالب رضوان الله تعالى عليهم أجمعين قال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم ما طلعت الشمس ولا غربت على أحد

بعد النبيين والمرسلين أفضل من أبي بكر وروى عن ابن عمر أنه قال كنا  
في زمن النبي عليه السلام لا نعبد إلا ما كان في بيوتنا ثم نترك  
أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم لا تفاضل بينهم وفي رواية كنا نقول  
ورسول صلى الله عليه وسلم في أفضل أمة النبي عليه السلام بعد  
أبي بكر ثم عمر ثم عثمان فاعلم أن من علم بأن حكم الشرع أن لا يستحق  
أحد الخلافة إلا بعد كونه أفضل زمانه وعلم أيضاً بأنه ليس أحد  
من الخلفاء الراشدين ممن لا يعرف شأنه وشأن غيره منهم فيدعي  
الأفضلية باطلاً وكذا بائظلم نفسه وغيره منهم ليكون خليفة  
استيقنت نفسه من ترتيب أفضليتهم كترتيب خلافتهم وفي  
الكتاب الخلاصة رجال في الفقه والصلاح سواء إلا أن أحدهما  
أقرء فقدم أهل المسجد الآخر فقد أساءوا ولا ياثون وكذا لو قلد القضاء  
رجل وهو من أهله وغيره أفضل منه وكذا الوالي أما الخليفة فليس لهم  
أن يولوا الخلافة إلا أفضلهم وهذا في الخلفاء خاصة وعليه إجماع



الامة وفي الزواضع ان فضل عليا على غيره فهو مبتدع وان انكروا خلافة  
الصديق فهو كافر والمعتزلة مبتدع الا اذا قال باستحالة الرؤية في  
هو كافر والمبتهى مبتدع فان اراد باليد الجارحة فهو كافر والمبتدع  
صاحب الكبيرة والبدعة كبيرة وفي المنتقى سئل ابو حنيفة من  
مذهب اهل السنة والجماعة وقال ان تفضل الشيخين وتحب الختين  
وترى المسيح على الخفين وتصلى خلف كل يز وفاجر والله الهادي عابدين  
على الحق ومع الحق تتولاهم جميعا ولا تذكر احدا من اصحاب رسول الله  
صلى الله عليه وسلم الا بخير واعلم ان اصحاب رسول الله صلى الله عليه  
وسلم هم الذين اقتدوا باقواله وافعاله وتعلوا منه سنته والتابعون  
هم الذين اقتدوا باصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وتعلوا منه  
سنته قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من نبي بعثه الله في امته  
قبلي الا كان له من امته حواريون واصحاب ياخذون بسنته ويتقيدون  
بامرهم ثم انها تخلف من بعدهم خلوف يقولون ما لا يفعلون

وفعلون

50 ويفعلون ما لا يؤمرون فمن جاهدكم بينه فهو مؤمن ومن جاهدكم  
بلسانه فهو مؤمن ومن جاهدكم بقلبه فهو مؤمن ليس وراء ذلك  
من الايمان حبة خردل وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اصحابي  
كالنجوم بايتم اقتديتم اهتديتم وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
اكرموا اصحابي فانهم خياركم ثم الذين يلونهم ثم يظهر الكذب حتى  
ان الرجل ليحلف ولا يستحلف ويشهد ولا يستشهد الا من سعه بحجة  
الجنة فليلزم الجماعة فان الشيطان مع الغذ وهو من الاثنين ابعد  
ولا يخلون رجل بامرأة فان الشيطان ثالثهما ومن سترته حسنته  
وساءته سيئته فهو مؤمن ولا تكفر مسلما بدين من الذنوب وان كانت  
كبيرة اذا لم يستحلها يعني ولا تكفر مسلما بدين كما يكفر الخوارج تركب  
الكبيرة اما من استحل معصية قد ثبتت بدليل قاطع فهو كافر بالله  
تعالى لان استحلالها تكذيب بالله ورسوله ولا تزيل عنه اسم الايمان  
ونستيه مؤمنا حقيقة ويجوز ان يكون مؤمنا فاسقا غير كافر يعني



ولا نزيل اسم الايمان عن يوتكب كبيرة كما تنزله المعتزلة ويقولون انه  
ليس يؤمن ولا كافر ويثبتون منزلة بين الكفر والايمان قال ابن  
عباس رضي الله عنهما لو اكفر الله تعالى احدا من اهل التوحيد لا كفر  
الذين سفكوا الدماء الحرام وقد قال الله تعالى يا ايها الذين امنوا  
كتب عليكم القصاص ثم قال فن عفى له من اخيه شيئا ثم قال ذلك  
تخفيف من ربكم ورحمة قال ابن عباس فسئلت الله تعالى القاتل في اول  
هذه الآية مؤمنا وفي وسطها اجاولم يؤمنه في اخرها من التخفيف  
والرحمة والسبح على الخفين سنة والتراويح في ليل الى شهر رمضان  
سنة قال المصنف رحمه الله في كتابه الوصية تقربا الى السبح على الخفين  
واجب للمقيم يوما وليلة وللشافعية ثلثة ايام ولياليها لان الحديث  
ورد هكذا فمن انكوفانه يخشع عليه الكفر لانه قريب من الخبر المتواتر  
وفي كتاب الخلاصة ولا يصلي خلف من ينكوا السبح على الخفين وقوله  
والسبح على الخفين سنة والتراويح ردة على الروافض لانهم انكروا السبح

51 على الخفين والتراويح والصلوة خلف كل بر وفاجر من المؤمنين جائزة  
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم صلوا خلف كل بر وفاجر وقال رسول  
الله صلى الله عليه وسلم من صلى خلف عالم نقي فكأنما صلى خلف نبي  
من الانبياء ومن صلى خلف نبي من الانبياء غفر ما تقدم من ذنبه يعني  
الصغائر وفي كتاب الخلاصة الفاسق اذا كان يؤتم يوم الجمعة وعجز  
القوم عن منعه قال بعضهم يقتدى به يوم الجمعة ولا يترك الجمعة  
بامامته وفي غير الجمعة سبيل من ان يتحول الى مسجد اخر ولا ياتم بذلك  
ولو صلى خلف مبتدع او فاسق فهو محرز ثواب الجماعة لكن لا ينال مثل  
ما ينال خلف نقي ولا نقول ان المؤمن لا يضر الذنوب وانه لا يدخل  
النار كما قالت المرجئة ولا انه يخلد فيها وان كان فاسقا بعد ان  
يخرج من الدنيا مؤمنا يعني ولا نقول بان المؤمن اذا كان فاسقا بعد  
ان يخرج من الدنيا يخلد في النار كما قال المعتزلة ولا نقول ان حسنات  
مقبولة وسبئاتنا مغفورة كقول المرجئة ولكن نقول من عمل عملا



حسنة بجميع شرائطها خالية عن العيوب المفسدة كالعجب والرتيا  
 ولم يطلها بالكفر والاخلق السيئة او غيرها من الذنوب قال الله  
 تعالى ومن يكفر بالايمان فقد حط عمله وهو في الاخرة من الخاسرين  
 وقال الله تعالى يا ايها الذين امنوا لا تبطلوا صدقاتكم بالمن والاذي  
 وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم الحسد يأكل الحسنات كما تأكل  
 النار الحطب وقال رسول الله عليه وسلم ان الغيبة اشرع في حنات  
 العبد من النار في اليبس وقال عليه السلام سوء الخلق يفسد العمل  
 كما يفسد الخل الحبل حتى يخرج من الدنيا مؤمنا فان الله تعالى  
 لا يضيعها بل يقبلها منه ويشبه عليها قال فخر الاسلام علي الزردوبي  
 في اصول الفقه واما العلة فانها في اللغة عبارة عن المغير وفي  
 الشريعة عبارة عما يضاف اليه وجوب الحكم ابتداء مثل البيع للملك  
 والنكاح للحل والقتل للقصاص وما اشبه ذلك لكن علل الشرع  
 غير موجبة بذواتها وانما الموجب للاحكام هو الله تعالى ولكن

ايجاب به

ايجاب به لما كان عيبا نسب الوجوب الي العلل فصارت موجبة في حق  
 العباد بجعل صاحب الشرع اياها كذلك وفي حق صاحب الشرع  
 هي اعلام خالصة وهذا كفعال العباد من الطاعات ليست بموجبة  
 للثواب بذواتها بل الله تعالى بفضله جعلها كذلك فصارت النسبة  
 اليها بفضله وكذلك العقاب يضاف الى الكفر من هذا الوجه فاما ان  
 تجعل لغوا كما قال الجبرية او موجبة بانفسها كما قال القدرية فلا  
 وما كان من السيئات دون الشرك والكفر ولم ينتب عنها صاحبها  
 حتى مات مؤمنا فانه في مشيئة الله تعالى ان شاء عذبه وان شاء  
 عفى عنه ولم يعذبه بالنار ابدا واعلم ان من يعمل من السيئات وهو  
 مؤمن ولم ينتب عنها حتى مات مؤمنا فانه ان لم يستحق الشفاعة  
 يعذبه الله تعالى بعد له وان استحق الشفاعة يشفعه من يستحق  
 ان يشفعه من الشافعين فيقبل الله تعالى شفاعته فيعفو عنه  
 بفضله وقوله ولم يعذبه بالنار ابدا يعني ان من يعذبه الله تعالى



من المؤمنين لا يعذب به ابداً مخلداً في النار لان ايمان يمنع الخلود  
فلا يبقى في النار من كان في قلبه ادنى ادنى ادنى مثقال حبة  
خردل من ايمان فالؤمن ان كانت حسنة غالبية على سيئاته ثقلت  
بها موازينه فدخل الجنة وان كانت سيئاته غالبية على حسناته بحيث  
يستحق الشفاعة يشفعه من يستحق ان يشفعه من الشافعين ثقلت  
بشفاعة موازينه فدخل الجنة وان كانت سيئاته غالبية على حسناته  
بحيث لا يستحق الشفاعة خفت بها موازينه فدخل النار قال الله  
تعالى فاما من ثقلت موازينه فهو في عيشة راضية واما من خفت  
موازينه فامه هاوية واعلم ان اطفال المؤمنين يدخلهم الله تعالى  
بايمانهم الفطري الجنة وهم من اهل الجنة ولا فرق بين اطفال  
المؤمنين والمشركين في كونهم مؤمنين بالايمان الفطري فاذا انتم  
من اهل الجنة ايضاً فان الايمان فطرياً كان او مكتسباً في عالم الشهادة  
يكفي العبد في دخول الجنة اذا لم يكن فيه مانع من السيئات واما المراهق

53 اذا بلغ ولم يبلغه الدعوة وغفل عن وجود الله تعالى ولم يصف  
ايماناً ولا كفراً كان معذوراً فكان من اهل الجنة واما الذي بلغ ولم  
يبلغه الدعوة واعان الله تعالى بالتحريية وامهله لدرك العواقب  
وغفل عن وجود الله تعالى ولم يؤمن به لم يكن معذوراً فكان  
من اهل النار مخلداً فيها واما البالغ الذي بلغته الدعوة فلم يؤمن فهو  
مخلد في النار والوفا اذا وقع في عمل من الاعمال فانه يبطل اجره  
وكذلك العجب قال الله تعالى يا ايها الذين امنوا لا تبطلوا صدقاتكم  
بالمن والاذى كالذي يتفق ماله رياء الناس وقال الله تعالى  
فمن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملاً صالحاً ولا يشرك بعبادة  
ربه احداً وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا جمع الله الناس  
يوم القيمة ليوم لا ريب فيه نادى مناد من كان اشرك في عمله  
عمل لله احداً فليطلب ثوابه من عند غير الله فان الله اغنى الشركاء  
عن الشرك وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يقبل الله تعالى



عمل فيه مقدار ذرة من الزيادة فكما ان الرياء والعجب يبطل اجور  
الاعمال كذلك غيرها من الاخلاق السيئة يبطل اجورها قال رسول  
الله صلى الله عليه وسلم خمس يفطرن الصائم الغيبة والكذب والنميمة  
واليمين الكاذبة والنظر بالشهوة وقال رسول الله صلى الله عليه  
وسلم سوء الخلق يفسد العمل كما يفسد الخل العسل فيجب لكل مؤمن  
ان يعلمها وان يجتنب افعال مقتضاها وان يعلم كيفية تطهير نفسه  
منها حتى يذها باضدادها فقد بينتها وبينت تطهير النفس منها  
على ما نطق به الكتاب والسنة في كتاب الاخلاق ومقام العارفين  
فن اراد معرفتها ومعرفة كيفية تطهير النفس فيطلبها منها والآيات  
للانبياء يعني ان خوارق العادة التي تصدر عن الانبياء تسمى ايات  
وذلك لان الله تعالى يريد بصدورها عنهم ان يكون علامة نبوتهم  
وصدقهم والكرامات الاولياء يعني والتي تصدر عن الاولياء  
تسمى كرامات وذلك لان الله تعالى يريد بصدورها عنهم اكرامهم

واما

واما التي تكون لاعدائه مثل ابليس وفرعون والدجال فاروي في الانبياء  
انه كان ويكون لهم لانسقيها ايات ولا كرامات ولكن نسقيها  
قضاء حاجاتهم وذلك لان الله تعالى يقضى حاجات اعدائه استدراجا  
لهم وعقوبة لهم فيغترون به ويزدادون طغيانا وكفرا وذلك  
كله جازم ممكن يعني واما الخوارق العادة التي تصدر عن اعداء الله  
مثل ابليس وفرعون والدجال وغيرهم من الكفار فتسمى قضاء حاجاتهم  
واستدراجا ومكرا فالكفر اذا لم يكن مانعا عن صدور خوارق  
العادة عن الكفار فالفسق او طان لا يكون مانعا عن صدور ذلك  
عن الفاسق واعلم ان استدراج الله تعالى عباده ان يستدينهم قليلا  
قليلا الى ما يضاعف عقابهم ويهلكهم من حيث لا يعلمون وذلك  
ان الله تعالى يقضى حاجات عباده ويوارثهم عليهم ليظنوا ان  
ذلك فضل من الله وتقريب وانما هو خذلان وتبعيد فيغترون  
به ويزدادون عصيانا وكفرا قال عقبة بن عامر ان رسول الله



صلى الله عليه وسلم قال اذا رايت الله يعطى العبد ما يحب وهو مقيم  
على معصيته فانما ذلك منه استدراج ثم تلا هذه الآية فلما اسماذكروا  
به فتحنا عليهم ابواب كل شئ الى اخر الآيتين والمصنف لما ذكر فرعون  
بين ابليس والذجال يدل على انه من زمرة ما قال الله تعالى ولقد  
ارسلنا موسى باياتنا وسلطان مبين الى فرعون وهامان وقارون  
فقالوا ساحر كذاب فلما جاءتهم بالحق من عندنا قالوا اقتلوا ابنا  
الذين امنوا معه واستحيوا نساءهم وما كيد الكافرين الا في ضلال  
وقال الله تعالى وكذلك زين لفرعون سوء عمله وصد عن السبيل  
وما كيد فرعون الا في تباب وقال الله تعالى اذهب الى فرعون انه  
طغى فقل هل لك الى ان تركى واهدك الى ربك فتحشى فاريد الآية الكبرى  
فكذب وعصى ثم ادبر يسعي فحشرفنا دي فقال انا ربكم الاعلى فاخذ الله  
نكال الآخرة والاولى قال ابن عباس رضى الله عنهما في تفسير قوله حتى  
اذا ادركه الفرق قال امتنت انه لا اله الا الذي امتنت به بنو اسرائيل

55 لم يقبل الله ايمانه عند نزول العذاب فلم ينفعه ذلك وقيل له الان  
وقد عصيت قبل اي الان تتوب وقد اضعت التوبة في وقتها  
وقال ابن عباس ايضا ان النبي صلى الله عليه وسلم قال قال جبرائيل  
يا محمد لو رايتنى وانا اخذ من جال البحر احشوى فيه يغفر فرعون  
مخافة ان تدركه الرحمة وقال السدي بلغنا ان جبرئيل لم قال الرسول  
الله صلى الله عليه وسلم ما ابغضت عبدا من عباد الله ما ابغضت  
عبدين احدهما من الجن والاخر من الانس اما الذي من الجن فابليس  
حين اتي ان يسجد لادم واما الذي من الانس فرعون حين قال انا  
ربكم الاعلى ولورايتنى يا محمد وانا اخذ من جال البحر فادسه في فيه  
مخافة ان يقول كلمة ينجوها كان الله تعالى خالقا قبل ان يخلق  
ورازقا قبل ان يرزق قد مضى تفسير هذه الكلمات مرارا والله تعالى  
برى في الآخرة ويراه المؤمنون وهم في الجنة باعين رؤسهم  
بلا تشبيه ولا كيفية ولا يكون بينه وبين خلقه مسافة قال الرسول



صلى الله عليه وسلم انكم سترون ربكم عيانا وقال جرير بن عبد الله  
 كنا جلوسا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فنظر الى القريلة  
 البدر فقال انكم سترون ربكم كما ترون هذا القمر لا تضامون في رؤيته  
 الحديث وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا دخل اهل الجنة الجنة  
 يقول الله تعالى تريدون شيئا ازيدكم فيقولون الم تبيض وجوهنا  
 الم تدخلنا الجنة وتجننا من النار قال فيرفع الحجاب فينظرون  
 الى وجه الله فما اعطوا شيئا احب اليهم من النظر الى ربهم ثم تلا الذين  
 احسنوا الحسنى وزيادة واعلم ان رؤية تعالى في الجنة ورؤس  
 المؤمنين واعينهم من التشابهات وصفا قال فخر الاسلام على البرذون  
 في اصول الفقه ومثاله اثبات رؤية الله تعالى بالابصار عيانا حقا  
 في دار الآخرة بنص القرآن بقوله تعالى وجوه يومئذ ناضرة الى ربها  
 ناظرة ولانه موجود بصفات الكمال وان يكون مرئيا لنفسه ولغيره  
 من صفات الكمال وللمؤمن لا كرامة بذلك اهل لكن اثبات الجهة

متنع

56 متنع فصار متشابها بوصفه فوجب تسليم التشابه على اعتقاد الحقيقة  
 فيه وقال شمس الائمة محمد السرخسي في اصول الفقه رؤية الله تعالى  
 بالابصار في الآخرة حق معلوم ثابت بالنص وهو قوله تعالى وجوه  
 يومئذ ناضرة الى ربها ناظرة ثم هو موجود بصفات الكمال وفي كونه  
 مرئيا لنفسه ولغيره معنى الكمال الا ان الجهة متنع فان الله تعالى  
 لاجهة له فكان متشابها في ما يرجع الى كيفية الرؤية والجهة مع  
 كون اصل الرؤية ثابتا بالنص معلوما كرامة للمؤمنين فانهم اهل  
 هذه الكرامة والتشابه في ما يرجع الى الوصف لا يقدر في العلم  
 بالاصل ولا يبطله وفي كتاب الخلاصة ولا يجوز الصلوة خلف من ينكر  
 شفاعته النبي صلى الله عليه وسلم وينكر الكرامة الكاتبين وعذاب القبر  
 وكذا من ينكر الرؤية لانه كافران قال لا يرى بجلاله وعظمته  
 فهو مبتدع والايمان هو الاقرار والتصديق يعني ان الايمان هو  
 الاقرار والتصديق بان الله واحد لا شريك له موصوف بصفاته



اعنى الحيوة والقدرة والعلم والكلام والسمع والبصر والارادة  
والتخليق والتوزيع وبان محمداً رسول الله صلى الله عليه وسلم اى  
بنية الذى بعثه بالكتاب الشريعة فعرفة هذه الصفات اجمالاً  
كافية فى الايمان فقد مضى تفسير الاجمال ووجه كفاية معرفة  
هذه الصفات فى الايمان فى اوائل الكتاب وقال المصنف رحمه الله  
فى كتاب الوصية الايمان هو الاقرار باللسان وتصديق بالجنان  
والاقرار وحده لا يكون ايماناً لانه لو كان ايماناً لكان المنافقون كلهم  
مؤمنين وكذلك المعرفة وحدها لا تكون ايماناً لانها لو كانت ايماناً  
لكان اهل الكتاب كلهم مؤمنين قال الله تعالى فى حق المنافقين والله  
يشهد ان المنافقين لكاذبون وقال الله تعالى فى حق اهل الكتاب  
الذين اتيناهم الكتاب يعرفونه كما يعرفون ابناءهم وقال شمس الائمة  
محمد الشريفي رحمه الله فى اصول الفقه واما النوع الاول من القسم  
الاول فهو ان الايمان بالله وصفاته فانه ما موربه قال الله تعالى

امنوا

57 امنوا بالله وهو حسن لعينه وركنه التصديق بالقلب والاقوار  
باللسان فالصدق لا يحتمل السقوط بحال ومتى بدله بغيره  
فهو كفر منه على اى وجه بدله والاقوار حسن لعينه وهو يحتمل  
السقوط فى بعض الاحوال حتى انه اذا بدله بغيره لعذر الاكراه  
لم يكن ذلك كفراً منه اذا كان مطمئناً القلب بالايمان وهذا لان  
اللسان ليس بمعدن التصديق ولكن يعبر اللسان عما فى قلبه فيكون  
دليل التصديق وجوداً وعدمًا فاذا بدله بغيره فى وقت يكون  
متمكناً من اظهاره كان كافراً واذا زال بمكته من الاظهار بالاكراه  
لم يصير كافراً لان سبب الخوف على نفسه دليل ظاهر على بقاء التصديق  
بالقلب وان الحامل له على هذا التبديل حاجته الى دفع الهلاك عن  
نفسه لا بتبديل الاعتقاد فاما تبديله فى وقت التمكن فيكون دليل  
تبديل الاعتقاد فكان ركن الايمان وجوداً وعدمًا وان كان دون  
التصديق بالقلب لاحتماله السقوط فى بعض الاحوال وايمان اهل



السماء والارض لا يزيد ولا ينقص يعني ان ايمان الملائكة والمؤمنين  
 في الدنيا والاخرة لا يزيد ولا ينقص من جهة المؤمن به لا من جهة  
 التصديق واليقين لانه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا سئل  
 في القبر يشهد ان لا اله الا الله وان محمداً رسول الله فذلك قوله  
 تعالى يثبت الله الذين امنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة  
 وفي رواية قال ويثبت الله الذين امنوا بالقول الثابت تزلت في  
 عذاب القبر اذ قيل له من ربك وما دينك ومن نبئك فيقول ربي الله  
 ودينى الاسلام ونبى محمد وفي كتاب الخلاصة وقال محمد رحمه الله  
 اكبر ان تقول ايمانى كما يمان جبرائيل ولكن تقول انت بما امن به جبرائيل  
 ولان اقل ما يجب ان يعلمه العبد ويصدق ويقربه في الايمان هو الله  
 تعالى فمن صدق واقربه فقد صدق واقرب جميع ما صدق واقربه  
 المسلمون في الايمان فاذا كيف يتصور الزيادة والنقصان في الايمان  
 من جهة المؤمن به وفي الفتاوى الخائية الوثنية او الذي لا يقتر

بوحدة الله

بوحدة الله تعالى اذ قال لا اله الا الله يصير مسلماً ولانه لا يتصور  
 زيادة ايمان العبد من جهة المؤمن به الا ان يكون كافراً ببعض  
 ما يجب الايمان به فيؤمن به ولا يتصور نقصانه الا بكفر ببعض  
 ما آمن به فاذا كان الايمان يزيد وينقص بهذا الوجه لزم ان يكون  
 الشخص الواحد في حالة واحدة مؤمناً وكافراً وهذا محال وباطل  
 هكذا قال المصنف رحمه الله في كتاب الوضيم واستدل بقوله تعالى  
 ان الذين يكفرون بالله ورسوله يريدون ان يفرقوا بين الله ورسوله  
 ويقولون نؤمن ببعض ونكفر ببعض ويريدون ان يتخذوا بين  
 ذلك سبيلاً اولئك هم الكافرون حقا واما ان الايمان يزيد وينقص  
 من جهة اليقين والتصديق فثبت بالكتاب والسنة واجماع الامة  
 والدليل المعقول ما الكتاب فقال الله تعالى هو الذي ازل السكينة  
 في قلوب المؤمنين ليزدادوا ايماناً مع ايمانهم وقال الله تعالى انما  
 المؤمنون الذين اذا ذكر الله وجلت قلوبهم واذا اتليت عليهم اياته

في زيادة الايمان  
 ونقصانه



زادتم ايماناً واما السنة فقبل الرسول صلى الله عليه وسلم الايمان  
يزيد وينقص فقال نعم يزيد حتى يدخل صاحبه الجنة وينقص حتى  
يدخل صاحبه النار واما اجماع الامة فقد اجتمعت على انه لا يساوي  
يقين احد من الانبياء عم يقين محمد صلى الله عليه وسلم ولما الدليل  
المعقول فلا شبهة ان اليقين والتصديق من الكيفيات النفسانية  
ولا شك في ان الكيفيات النفسانية تقبل الزيادة والنقصان قوة  
وضعفا واعلم ان المعصية تنقص الايمان لانها تؤثر في القلب وتزيد  
قوته وسواده فتتقص يقينه وتصديقه قال رسول الله صلى الله عليه  
وسلم ان المؤمن اذا اذنب كانت نكته سوداء في قلبه فان تاب  
واستغفر صقل قلبه وان زاد زادت حتى تعلو قلبه فذاكم الوان  
الذي ذكر الله تعالى كلابل ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون وان الطاعة  
والعبادة تزيد الايمان لانها تؤثر في القلب وتزيد صفائه وصقاله  
فتزيد يقينه وتصديقه قال الله تعالى والذين جاهدوا فينا لنهدينهم

59 سبلنا وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من عمل بما علم ورثه الله علم  
ما لم يعلم فالعلم الذي هو ثمة المجاهدة والعمل هو اليقين والعلوم  
التي هي الثمرات اليقين وللمؤمنون مستوون في الايمان والتوحيد  
متفاضلون في الاعمال يعني والمؤمنون كلهم مستوون في الايمان  
والتوحيد بحسب المؤمن به لما قلناه متفاضلون في الاعمال لان عمل  
كل واحد من العباد انما يكون بقدر عقله ويقينه فلا تظن ان المراد  
من الاعمال الصلوة والصيام فقط قال رسول الله صلى الله عليه وسلم افضل  
الاعمال الحب في الله والبغض في الله وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
لا حسد الا في اثنين رجل اتاه الله حكمة فهو يقضي بها ويعلمها الناس  
ورجل اتاه الله مالا فهو ينفق منه سرا وجهراً وقال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم كلمة من الخير يسمعها المؤمن فيعمل بها ويعلمها خبيرة من  
عبادة سنة وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم تنكس ساعة خير  
من عبادة سنة وقالت عائشة رضي الله عنها يا رسول الله باي شيء



يتفاضل الناس في الدنيا قال بالعقل قالت قلت وفي الآخرة قال  
 بالعقل قلت اليس إنما يجزون بأعمالهم فقال يا عايشة وهل عملوا  
 إلا بقدر ما أعطاهم الله تعالى من العقل فبقدر ما أعطوا من العقل  
 كانت أعمالهم وبقدر ما عملوا يجزون وقال رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم جَدُّ الملائكة واجتهدوا في طاعة الله تعالى بالعقل وَجَدَّ الثَّوْنِ  
 من بنى آدم على قدر عقولهم فاعلمهم بطاعة الله أو فرهم عقلا يعي  
 بالعقل اليقين بالله تعالى والاسلام هو التسليم والانقياد لا وأمر الله  
 تعالى يعني بالتسليم والانقياد لا وأمر الله تعالى عقد القلب على عمل  
 الفرائض المكتوبة التي هي الصلوة والزكاة والصوم والحج وفي الفتاوى  
 والخانية ولو قال بالفارسية أكر فلان يغير بوى بوى نكر ويدي  
 ان اراد به لو كان رسول الله لم يؤمن به يكون كافراً كما لو قال ان امرئ  
 الله تعالى بامر كذا لا اقل او قال لا او من به او قال لو امرني الله تعالى  
 بعشر صلوة لا افعل او قال لو كانت القبلة في هذه الناحية لم اصل

كان كافراً في جميع هذه الكلمات هذا ما ذهب اليه ابو حنيفة واصحابه  
 رحمهم الله وقالت المعتزلة ان الاسلام هو عقد القلب على عمل الفرائض  
 المكتوبة وعملها بالبدن وقالوا من عقد قلبه على عملها وترك العمل  
 ببدنه فليس بمؤمن وهذا باطل لان عزيمة القلب هي اصل الفعل  
 الا ترى ان عزيمة القلب قد تصير قربة بدون الفعل والفعل لا يصير  
 قربة الا بعزيمة القلب فاذا وجد في قلب العبد اصول الفرائض المكتوبة  
 التي هي العقد القلب على عملها فهو مؤمن وان ترك فعلها ولكن لا يكون  
 مؤمناً كما لا تترك فعلها بل فاسقاً خارجاً عن طاعة الله وطاعة  
 رسوله فمن طريق اللغة فرق بين الايمان والاسلام لان الايمان في  
 اللغة هو التصديق قال الله تعالى وما انت بمؤمن لنا ولو كنا صادقين  
 والاسلام هو التسليم سواء كان بالقلب واللسان والجوارح او بجميع  
 ذلك فلان المنافقين لم يكونوا مؤمنين بحسب الشرع ولا بحسب اللغة  
 ولكنهم مسلمون بحسب اللغة وان لم يكونوا مسلمين بحسب الشرع قال الله تع



قل لم تؤمنوا ولكن قولوا اسلمنا ولكن لا يكون ايمان بلا اسلام يعني  
 ولكن لا يكون في حكم الشرع ايمان بلا اسلام لان الايمان هو الاقرار  
 والتصديق بالله تعالى كما هو بصفاته واسماؤه فمن اقر وصدق  
 بالله تعالى فقد خشية وانقاد لاوامره وذلك لان اصل الايمان  
 هو اليقين الذي يقتضي التصديق بالله تعالى واليقين الذي يقتضي  
 التصديق به يقتضي الاقرار به والخشية التي تقتضي التسليم والانقياد  
 لاوامره فلذلك لا يوجد ايمان بلا اسلام واما اليقين الذي لا يقتضي  
 التصديق بالله تعالى فليس من الايمان الا ترى ان الله تعالى قال يعرفونه  
 كما يعرفون ابنائهم وقال وجحدوا بها واستيقنتها انفسهم وان  
 الشيطان يعلم يقينا بان الله تعالى واحد لا شريك له ولما سلب عليه  
 اليقين الذي يقتضي التصديق بالله تعالى لئلا يستكبر وكان  
 من الكافرين ولا اسلام بلا ايمان لان الاسلام هو التسليم والانقياد  
 لاوامر الله تعالى ولا يوجد ذلك الا بعد التصديق والاقرار فلان

الايمان لا يوجد بدون الاسلام وكذلك الاسلام بدون الايمان وكان  
 الايمان مقدما على الاسلام ذاتا لازما قال رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم بني الاسلام على خمس شهادة ان لا اله الا الله وان محمدا رسول الله  
 واقام الصلوة وايتاء الزكاة والحج وصوم رمضان وهما كالظهر  
 مع البطن اي الاسلام والايمان كظاهرها لجهة مع باطنها قال رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم الاسلام علانية والايمان سرا وفي لفظ آخر  
 والايمان في القلب والدين اسم واقع على الايمان والاسلام والشرائع  
 كلها يعني ان لفظ الدين قد يطلق ويراد به الايمان وقد يطلق ويراد  
 به الاسلام وقد يطلق ويراد به شريعة محمد صلى الله عليه وسلم او شريعة  
 موسى او غيره من الانبياء هم نعرف الله تعالى حق معرفة كما وصف  
 نفسه في كتابه بجميع صفاته وغرض الشيخ من هذا منع العبد عن ان  
 يقول ما عرف الله حق معرفته لانه اذا عرف الله تعالى كما بينت ذاته  
 وصفاته بكتابه ولسان رسوله فلا ينبغي له ان يقول ذلك لانه



يوهم ان لا تكون معرفته بالله تعالى حقاً وقد عرفه كما وصف نفسه  
 في كتابه فكيف لا تكون معرفته به حقاً وهذا اذا قاله تواضعاً  
 وتذلاً وتسكناً اما اذا قال ذلك اعتقاداً فليس بمؤمن وفي اللقاء  
 والخائنة رجل يعمل اعمال البر ويقع في قلبه انه ليس بمؤمن قالوا  
 ان وقع في قلبه انه ليس بمؤمن لان بعض اعماله لا يوافق اعمال  
 المؤمنين فهذا هو مؤمن صالح قال عليه السلام المؤمن من آمن جاز  
 بوايقه وقال عليه السلام المسلم من سلم المسلمون من يده ولسانه  
 فهو يريد بهذا انه ليس من جملة هؤلاء المؤمنين وان كان يقع في قلبه  
 انه ليس بمؤمن لانه لا يعرف الله تعالى فان استقر قلبه على ذلك  
 فهو كافر وان خطب اليه ذلك ووجد من نفسه ان كان فهو مؤمن  
 لان هذا مما لا يمكن الاحتراز عنه وهذا من صدق ايمانه فيكون  
 عفواً وليس يقدر احد ان يعبد الله تعالى حق عبادته كما هو اهل  
 له ولكنه يعبد بامر كما امر وذلك لان الله تعالى متفضل على

عباده فيعطى من الثواب اضعاف ما يستوجبه العبد تفضلاً منه فكما  
 زاد عبادة عبده زاد فضله عليه فلذلك لا يقدر احد ان يعبد حق  
 عبادته كما هو اهل له يعني لا يقدر احد ان يعبد بقدر اعطاه ثوابه  
 كما هو اهل له ولكنه يعبد بامر كما امر بكتابه وسنة رسوله  
 ويستوى المؤمنون كلهم في المعرفة واليقين والتوكل والمحبة والرضا  
 والخوف والرجاء والايمان في ذلك ويتفاوتون في ايمان  
 في ذلك كله يعني ويستوى المؤمنون كلهم في كان او فناء شيخاً كان  
 او شيخاً عبداً كان او حراً في كونهم مكلفين بالمعرفة اي بتحصيل  
 علم طريق الاخرة الذي سماه المصنف رحمه الله بالفقه وعرفه بانه  
 معرفة النفس بالها وما عليها وهي معرفة الفرائض والواجبات والسنن  
 ومعرفة الحلال والحرام والكرو والكره قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 طلب العلم فريضة على كل مسلم ومسلمة وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 اطلبوا العلم ولو بالطين ولا شك في ان طاعة الله وطاعة رسوله



فرض على كل مسلم ومسلمة ولا يتيسر لاحد ان يكون على طاعة الله  
وطاعة رسوله الا بكونه عالما بذلك العلم فاذا تحصيل ذلك العلم  
فرض على كل مسلم ومسلمة وانما شرع العلم المذكور ليعمل به العبد  
فيزداد علما بالله تعالى وصفاته الذي هو زيادة اليقين به قال الله  
تعالى والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا وقال رسول الله صلى الله  
وسلم من عمل بما علم ورثه الله علم ما لم يعلم وقال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم من اراد ان يؤتيه الله علما بلا تعلم وهدى بغير هداية  
فليزهد في الدنيا فالعلم الذي هو ثمة المجاهدة والعمل والزهد  
هو العلم بالله الذي هو اليقين به فاذا كان تحصيل العلم المشروع  
لتحصيل العلم بالله الذي هو اليقين به فرضا على كل مسلم ومسلمة فتحصيل  
العلم بالله الذي هو اليقين به اولى ان يكون فرضا على كل مسلم ومسلمة  
وقوله واليقين يعني وفي كونهم مكلفين بتحصيل زيادة اليقين  
بذات الله تعالى وصفاته قال الله تعالى هو الذي انزل السكينة

63 في قلوب المؤمنين ليزدادوا ايمانا مع ايمانهم اي يقينا وتصديقا وقد  
علمت ان اليقين هو اصل الايمان وعلمت ايضا ان زيادة ايمان العبد  
ونقصاته انما يكون بحسب زيادة يقينه ونقصاته لا غير وقال رسول  
الله صلى الله عليه وسلم لمن يشع المؤمن من خير يسمعه حتى يكون  
منتهاه الجنة وقوله والتوكل اي في كونهم مكلفين بان يتوكلوا على الله  
قال الله تعالى وعلى الله فتوكلوا ان كنتم مؤمنين وقال الله تعالى ومن  
يتوكل على الله فهو حسبه وقال الله تعالى ليس الله بكاف عبده وقوله والجنة  
اي وفي كونهم مكلفين بان يحبوا الله ورسوله قال الله تعالى يحبهم  
ويحبونه وقال الله تعالى قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحبك  
الله وقال الله تعالى قل ان كان اباؤكم وابناؤكم وخواصكم  
وازواجكم وعشيرتكم واموال اقترفتموها وتجارة تخشون كسادها  
ومساكن ترضونها احب اليكم من الله ورسوله وجهاد في سبيله  
فترتبوا حتى ياتي الله بامر الله لا يهدي القوم الفاسقين وقال



رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يؤمن أحدكم حتى يكون الله ورسوله  
 أحب إليه مما سواهما الحديث وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 لا يؤمن أحدكم حتى يكون أحب إليه من والده وولده والناس أجمعين  
 وقوله والرضا أي وفي كونهم مكلفين بأن يرضوا عن الله قال الله  
 تعالى والسابقون الأولون من المهاجرين والأنصار والذين اتبعوا  
 باحسان رضي الله عنهم ورضوا عنه وقال الله تعالى رضي الله عنهم  
 ورضوا عنه ذلك لمن خشي ربه وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 ذاق طعم الإيمان من رضي بالله ربا وبالإسلام ديناً وبمحمد صلى الله عليه  
 وسلم رسولا وقوله والخوف أي وفي كونهم مكلفين بأن يخافوا الله  
 قال الله تعالى ولا تقسدا في الأرض بعد إصلاحها وادعوا خوفاً  
 وطعماً إن رحمة الله قريب من المحسنين وقال الله تعالى هو الذي  
 يريكم البرق خوفاً وطمعاً وينشئ السحاب الثقال وقال الله تعالى  
 يخافون ربهم من فوقهم ويفعلون ما يؤمرون وقال رسول الله

صلى الله

64 صلى الله عليه وسلم رأس الحكمة مخافة الله وقوله والرجاء أي وفي  
 كونهم مكلفين بأن يرجوا رحمة الله قال الله تعالى إن الذين آمنوا  
 والذين هاجروا وجاهدوا في سبيل الله أولئك يرجون رحمة الله  
 وفسر رسول الله صلى الله عليه وسلم المجاهد والمهاجر فقال المجاهد  
 من جاهد نفسه في طاعة الله والمهاجر من هجر الخطايا والذنوب  
 قال الله تعالى إن الذين يتلون كتاب الله وأقاموا الصلوة وأنفقوا  
 مما رزقناهم سراً وعلاية يرجون تجارة لن تبور فاعلم أن الرجاء  
 الذي يوهبته جملة الناس من رجاء العبد المغفرة وهو على المعاصي  
 فليس هذا برجاء عند العلماء لأن الرجاء المذكور في الكتاب السنة  
 هو وصف المؤمن الصالح لأنه مقام من مقامات يقينه وأما هذا  
 الرجاء فاسمه اغترار بالله وغفلة عن الله وجهل بأحكام الله تعالى  
 فقد كان قوم اصروا على المعاصي ورجوا المغفرة وقد أنكر الله تعالى  
 ذلك فقال فخلف من بعدهم خلف ورثوا الكتاب يأخذون عرض



هذا الادنى ويقولون سيغفر لنا وان ياتهم عرض مثله ياخذون لم يؤخذ  
عليهم ميثاق الكتاب ان لا يقولوا على الله الالحق الآية وانكر رسول الله  
صلى الله عليه وسلم فقال الكيس من دان نفسه وعمل لما بعد الموت  
والاحق من اتبع نفسه هواها وتمنى على الله قوله والايان في  
ذلك اي وفي كونهم مكلفين بالتصديق بكونهم مكلفين بالامور المذكورة  
وقوله ويتفاوتون فيما دون الايمان في ذلك كله يعنى ويتفاوت  
المؤمنون كلهم في الامور المذكورة دون الايمان بحسب جود كل واحد  
منها وعدمه وزيادته ونقصانه وانما لا يتفاوتون في الايمان بذلك  
بحسب المؤمن به لا بحسب التصديق واليقين فاعلم ان التوكل والمحبة  
والرضا والخوف والرجاء من مقامات اليقين التي هي تسعة وهي الخوف  
والرجاء والتوبة والصبر والشكر والزهد والتوكل والرضا والمحبة فقد  
بينتها على احسن الوجوه واتمها واكملها وبيت اصحابها ومراتبهم  
واحوالهم ومقاماتهم في تلك المقامات على التفضيل في كتاب الاخلاق

ومقامات العارفين فمن اراد معرفة هذه المذكورات فليطلبها والله  
تعالى متفضل على عباده عادل قد يعطي من الثواب ضعفا ما يستوجبه  
العبد تفضلا منه وقد يعاقب على الذنب عدلا منه وقد يعفو  
تفضلا منه واعلم ان الله تعالى متفضل على عباده فيعطى بفضله  
من الثواب اضعاف ما يستحقه العبد لا ترى انه تعالى قال من جاء  
بالحسنة فله عشر امثالها وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كل  
عمل ابن ادم يضاعف الحسنة بعشر امثالها الى سبعمائة ضعف فادنى  
ما يعطيه الله العبد من الثواب عشر امثال حسنة فالزيادة عليه  
الى سبعمائة انما تكون للعباد بحسب تفاوت فضل اعمالهم وتفاوت  
استعداداتهم فليس له تعالى ان يعطي من الثواب احدا المتساويين في  
العبادة واليقين اكثر مما يعطي الاخر او يعفو عن احدا المتساويين في  
الذنب دون الاخر لانه تعالى انما يعطي ويعفو بفضله ولا تفاوت  
في فضله فليس له تعالى ان يكون متفضلا في حق البعض دون



البعض ولأنه تعالى ليس بجيل ولا عاجز بل هو كريم قادر وكذلك  
 ليس له تعالى أن يعاقب أحد المتساويين في الذنب دون الآخر  
 لأنه تعالى إنما يعاقب بعدله ولا تفاوت في عدله فليس له أن يكون  
 عادلا في حق البعض دون البعض وقوله وقد يعاقب على الذنب  
 يعنى ويعاقب على المعصية بعدله كبيرة كانت أو صغيرة من لا يستحق  
 الشفاعة وقوله وقد يعفو يعنى ويعفو بفضله عن يستحق الشفاعة  
 ولفظة قد في هذه المواضع الثلاثة للتحقيق لا للتقليل وشفاعة  
 الأنبياء هم حق وشفاعة النبي عليه السلام للمؤمنين المذنبين  
 ولاهل الكبار منهم المستوجبين العقاب حق قال جعفر بن سليمان  
 سمعت مالك بن دينار يقول سمعت انس بن مالك يقول سمعت  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا تحدثوا بهذا الحديث شائبا  
 حدثا ولا شيئا مارقا الا ان الشفاعة لاهل الكبار من امتي  
 قال ثم تلا هذه الآية ان تجنبوا كبائر ما تنهون عنه نكفر عنكم

سيئاتكم

سيئاتكم وندخلكم مدخلا كريما وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يشفع  
 امتي يوم القيمة ثلاثة الانبياء ثم العلماء ثم الشهداء وقال رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم ان من امتي من يشفع للضام ومنهم من يشفع  
 للقبيلة ومنهم من يشفع للعصبة ومنهم من يشفع للرجل حتى يدخل  
 الجنة وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا كان يوم القيمة كنت  
 امام النبيين وخطيبهم وصاحب شفاعتهم غير فخر فسيب شفاعة  
 العبد للعبد انما هو المناسبة والمشاكلة الا ترى ان رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم قال الارواح جنود مجندة فما تعارف منها ائتلف وما  
 تناكر منها اختلف وقال رجل لرسول الله صلى الله عليه وسلم ادع  
 الله ان يرزقني مرافقتك في الجنة وان يجعلني من اهل شفاعتك  
 فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اعني بكثرة السجود وان اطفال  
 المؤمنين لا يشفعون غير ابويهم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 من كان له فرطان من امتي ادخله الله بهما الجنة فقالت عايشة



فمن كان له فوط من امتك قال ومن كان له فوط يا موقفة فقالت  
 فمن لم يكن له فوط من امتك قال عليه السلام فانا فوط امتي لن  
 يصابوا بمثلي ووزن الاعمال بالميزان يوم القيمة حق قال الله تعالى  
 والوزن يومئذ الحق فمن ثقلت موازينه فاولئك هم المفلحون  
 ومن خفت موازينه فاولئك الذين خسروا انفسهم بما كانوا بآياتنا  
 يظلمون وقال الله تعالى ونضع الموازين القسط ليوم القيمة فلا تظلم  
 نفس شيئا وان كان مثقال حبة من خردل آتينا بها وكفى بنا خاسبين  
 وقال المصنف رحمه الله في كتاب الوصية وقراءة الكتب حق لقوله  
 تعالى اقرأ كتابك كفى بنفسك اليوم عليك حسيبا قاله تعالى انما  
 يضع الموازين القسط ليوم القيمة ليعلم العباد مقادير اعمالهم من الخير  
 والشر واستحقاقهم للثواب والعقاب وحوض النبي صلى الله عليه  
 وسلم حق قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حوضي مسيرة شهر  
 وزواياه سواء وماؤه ابين من اللبن وريحه اطيب من المسك

وكيزانه

وكيزانه كنجوم السماء من شرب منها فلا يظلم ابدا والقصاص فيما بين الحضور  
 بالחסنات يوم القيمة حق فان لم يكن لهم الحسنة فطرح السيئات  
 عليهم حق جاز قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من كانت مظلمة  
 لاجيه من عرضه او شيء فليحتلله منه اليوم قبل ان لا يكون دينار  
 ولا درهم ان كان له عمل صالح اخذ منه بقدر مظلمته وان لم يكن  
 له حسنة اخذ من سيئات صاحبه فحمل عليه وقال رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم اتدرون من المفلس قالوا المفلس فينا من لادرهم  
 له ولا متاع فقال ان المفلس من امتي من ياتي يوم القيمة بصلوة وصيام  
 وزكوة وياتي قد شتم هذا وقذف هذا واكل مال هذا وسفك دم هذا  
 وضرب هذا فيعطى هذا من حسنة هذا وهذا من حسنة فان فئت  
 حسنة قبل ان يقضى ما عليه اخذ من خطاياهم فطرحت عليه ثم  
 طرح في النار فالعبد الذي فئت حسنة بالقصاص وبقيت سيئاته  
 فطرح في النار هو الذي غلبت سيئاته حسنة بحيث لا يستحق



الشفاعة والجنة والنار مخلوقان اليوم قال الله تعالى وسارعوا  
إلى مغفرة من ربكم وجنة عرضها السموات والأرض أعدت <sup>للبتقين</sup>  
وقال الله تعالى فاتقوا النار التي وقودها الناس والحجارة أعدت  
للكافرين والضراط حق وهو جسر ممدود على متن جهنم أدق من  
الشعر واحد من السيف قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ويضرب  
الضراط ظهر أي جهنم وأول من يجوز من الرسل بأمته ولا يشك  
يومئذ إلا الرسل وكلام الرسل يومئذ اللهم سلم سلم وفي جهنم  
كلايب مثل شوك السعدان لا يعلم قدر عظمتها إلا الله تحفظ الناس  
بأعمالهم فمنهم من يوبق بعله ومنهم من يخردل ثم ينجو الحديث وفي  
حديث آخر ثم يضرب الجسر على جهنم وتحل الشفاعة ويقولون  
اللهم سلم سلم فيمتر المؤمنون كطرفه العين فكالبوق وكالريح  
وكالطير وكاجاويد الخيل والزكاب فتأج مسلم ومخروش مرسل  
ومكدوش في نار جهنم وأعلم أن حوض النبي صلى الله عليه وسلم

وماؤه وكيزانه وريحه وغير ذلك من صفات الحوض وإن الحوض العين  
وأطعمه أهل الجنة واشربتهم ولبسهم وغير ذلك مما كان فيهما معلوما  
بأصولها متشابهات بأوصافها لا ترى أن رسول الله صلى الله عليه  
وسلم قال قال الله تعالى أعدت لعباد الصالحين ما لا عين رأت  
ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر وأقرأ أن شتم فلا تقلم  
نفس ما أخفى لهم من قرع عين وقال ابن عباس رضي الله عنهما كل  
ماد كره الله في القرآن مما في الجنة وسماه ليس له مثل في الدنيا ولكن  
الله سماه بالاسم الذي يعرف وكذلك أطعمه أهل جهنم واشربتهم  
ولبسهم وغير ذلك مما كان فيهما معلومات بأصولها متشابهات  
بأوصافها قال خزانة السلام على اليزدوى في أصول الفقه فاما  
المتشابه فلا طريق لدركه إلا التسليم فيقتضي اعتقاد حقيقة المراد  
به قبل الإصابتة وهذا معنى قوله تعالى وأخر متشابهات وعندنا  
لاحظ للراغبين في العلم من المتشابهات إلا التسليم على اعتقاد حقيقة



المراد عند الله وأن الوقف على قوله تعالى لا الله واجب وأهل الإيمان  
 على طبعين في العلم منهم من يطالب بالامعان في السير لكونه مبتلا  
 بضرب من الجهل ومنهم من يطالب بالوقف لكونه مكرما بضرب  
 من العلم فانزل الله التشابه تحقيقا للابتلاء وهذا اعظم الوجهين  
 بلوى واعملها نفعاً وجدوى لا تقينان ابداً ولا يموت الحور العين  
 ابداً ولا يفنى عقاب الله تعالى ولا ثوابه سرمداً وقوله والجنة  
 والنار مخلوقتان اليوم لا تقينان ابداً ردة على الجهمية فانهم قالوا  
 ان الجنة والنار ليستا بمخلوقتين اليوم وانهما تقينان وقال المص  
 رحمه الله في كتاب الوصية واهل الجنة في الجنة خالدون واهل النار  
 في النار خالدون لقوله تعالى في حق المؤمنين اولئك اصحاب الجنة  
 هم فيها خالدون وفي حق الكفار اولئك اصحاب النار هم فيها  
 خالدون فاذا لا يفنى الجنة ولا النار ولا ثواب الله تعالى ولا عقابه  
 سرمداً والله تعالى يهدي من يشاء فضلاً منه ويضل من يشاء عدلاً

منه واضلاً له خذلانه وتفسير الخذلان ان لا يوفق العبد على ما يرضاه  
 عنه وهو عدل منه وكذا عقوبة الخذلان على المعصية واعلم ان الله  
 تعالى يهدي العبد الى الايمان والطاعة وغيرهما من الخير بفضله  
 لانه تعالى متفضل عليه فيعطيه في الدنيا ما ينفعه في الآخرة  
 من الثواب اصعاف ما يستحقه وذلك بعد استعداد الذي كتبه  
 بواسطة بدنه وذلك الاستعداد هو الذي كتبه الله تعالى في اللوح  
 المحفوظ قبل خلق السموات والارض وليس له تعالى ان يهدي احد  
 المتساويين في الاستعداد دون الآخر لانه تعالى انما يهدي بفضله  
 ولا تفاوت في فضله فليس له ان يكون متفضلاً في حق البعض دون  
 البعض ولانه تعالى ليس بخيل ولا عاجز بل هو كريم قادر فهدايتيه  
 تعالى العبد ان يدلّه على ما ينفعه في آخرته وان يجعله عليه وذلك  
 بان يخلق الله تعالى قدرة الطاعة في قلبه كما قال ومن يرد الله  
 ان يهديه يشرح صدره للاسلام والله تعالى يضل العبد بعدله



لعدم استعداده لتوفيق الله تعالى بل لاستحقاقه لاضلال الله تعالى  
وذلك الاستحقاق هو الذي اكتسبه بواسطة بدنه وهو الذي قد  
كتبه الله تعالى في اللوح المحفوظ قبل خلق السموات والارض فيضل  
العبد بترك توفيقه على ما يرضاه عنه بل ان يخلق قدرة العصيان  
في قلبه كما قال ومن يرد ان يضلّه يجعل صدره ضيقاً حرجاً  
ولا يحب اضلاله وكذا لا يحب عقوبة المخذول ولكن يضلّه ويعاقبه  
بعده وليس له ان يضلّ احداً المتساويين في الاستحقاق او يعاقبه  
دون الاخر لانه تعالى انما يضلّ ويعاقب بعده ولا تفاوت في  
عده فليس له تعالى ان يكون عادلاً في حق البعض دون البعض  
وقول المصنف رحمه الله ويضلّ من يشاء عدلاً منه رد على المعتزلة  
لانهم قالوا لا يضلّ احدٌ بل لا يريد للعبد الا ما هو الاصلح له ولا يجوز  
ان يقول ان الشيطان يسلب الايمان من العبد المؤمن قهراً وجبراً  
لان الله تعالى لا يجبر احداً من العباد على الايمان ولا على الكفر

ولكن

ولكن يخلق الايمان والكفر في قلب العبد باختياره فلذلك كان  
الايمان محبوباً للمؤمن والكفر محبوباً للكافر ولكن نقول العبد يدع  
الايمان فيسلب عنه الشيطان يعني ان العبد يترك الايمان فخاف  
يتركه العبد يسلبه منه الشيطان لانه لو سلبه قبل تركه لزم على الله  
تعالى جبر العبد على الكفر وقد علمت انه تعالى لا يخلق الكفر في  
قلب العبد بدون اختياره وجهه وسؤال منكرو نكير حق كايين  
في القبر واعادة الروح الى الجسد في قبره حق وضفطة القبر  
وعذابه حق كايين للكفار كلهم ولبعض عصاة المسلمين واعلم ان  
سؤال منكرو نكير واعادة الروح الى جسد العبد في قبره وضفطة  
وعذابه والبعث بعد الموت معلومات باصولها متشابهات  
باوصافها الا ترى ان اعادة الروح الى جسد الكافر الذي احرق  
ولم يبق شيء من جسده بل صار جسده رماداً ثابتة لاشك فيها  
وكذلك عذاب قبره وضفطته ثابت بل لا فرق بين عذاب قبره



وعذاب قبر الكافر الذي مات ودفن جسده بتمامه في القبر  
وانت لا تقلم وصف جسده الكافر المحرق ولا وصف قبره ولا وصف  
اعادة روحه الى جسده فكيف لا يكون ذلك من التشابهات  
وصفاً قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا قبر الميت اناه مكان  
اسودان ازرقان يقال لاحدهما المنكر والآخر النكير فيقولان  
ما كنت تقول في هذا الرجل فان كان مؤمناً فيقول هو عبد الله  
ورسوله واشهدان لا اله الا الله وان اتخذ رسوله فيقولان  
قد كنا نعلم انك تقول هذا ثم يفسح له في قبره سبعون ذراعاً  
في سبعين ثم ينور له فيه ثم يقال له ثم فيقول ارجع الى اهلي  
فاخبرهم فيقولان نعم كنومة العروس الذي لا يوقظه الا احب  
اهله اليه حتى يبعثه الله من مضجعه ذلك وان كان منافقاً  
او كافراً قال سمعت الناس يقولون قولا فقلت مثله لا ادري  
فيقولان قد كنا نعلم انك تقول ذلك فيقال للارض التأيي عليه

فقلتم

٢١١  
فقلتم عليه فتختلف اضلاعه فلا يزال فيها معذبا حتى يبعثه الله من  
مضجعه ذلك وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم المسلم اذا سئل  
في القبر يشهدان لا اله الا الله وان اتخذ رسول الله فذلك قوله  
يثبت الله الذين امنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة  
وقال عليه السلام ياتيهم مكان فيجلسونه فيقولان له من ربك  
فيقول ربي الله فيقولان له ما دينك فيقول ديني الاسلام فيقولان  
ما هذا الرجل الذي بعث فيكم فيقول هو رسول الله فيقولان وما  
يدريك فيقول قرأت كتاب الله وامننت به وصدقت فذلك قوله  
تعالى ويثبت الله الذين امنوا بالقول الثابت الاية قال فينادي  
مناد من السماء ان قد صدق عبدي فافرشوه من الجنة والبسوه من  
الجنة وافتحوا له يا بال الجنة قال فيأتيه من روحها وطيبها  
فيفسح له فيها مدبصره وروي عن عثمان رضي الله عنه انه كان اذا  
وقف على قبر بكى حتى يسيل لحيته ف قيل له تذكر الجنة والنار فلا تبكي



وتبكي من هذا فقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان القبر  
 اول منزل من منازل الآخرة فان نجاه منه فابعد ايسر منه وان  
 لم ينج منه فابعد اشد منه فاعلم ان ملك الموت والمنكر والنكير  
 وغيرهم من الملائكة والشياطين وان منازل الآخرة وغير ذلك  
 مما تضمنه هذه الاحاديث من امور الآخرة وما يتضمنه سائر  
 الاحاديث والآيات منها متشابهات وصفا لا طريق لاحد  
 في درك شيء من اوصافها بالعقل لان كل موجب العقل في حق  
 وصفها يخالف للنص قال القاضي ابو زيد رحمه الله في اصول الفقه  
 المتشابه هو الذي تشابه معناه على السامع من حيث خالف موجب  
 النص موجب العقل قطعاً لا يحتمل التبدل فتشابه المراد بحكم المعاوضة  
 بحيث لم يحتمل زواله بالبيان لان موجبات العقل قطعاً لا يحتمل  
 التبدل ولا موجب النص بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الله  
 تعالى في المتشابه وما يعلم تأويله الا الله وقال القاضي ابو زيد وحكم

المتشابه

المتشابه التوقف ابدأ على اعتقاد الحقيقة المراد به فيكون العبد  
 به مبتلى بنفس الاعتقاد لا غير وكل شيء ذكره العلماء بالفارسية  
 من صفات الله تعالى عز اسمه فجاز القول به سوى اليد بالفارسية  
 ويجوز ان يقال بروي خدي عز وجل بلا تشبيه ولا كيفية وليس  
 قرب الله ولا بعد من طريق طول المسافة وقصرها ولكن على معنى  
 الكرامة والهوان والمطيع قريب منه بلا كيف والعاصي بعيد منه  
 بلا كيف والقرب والبعد والاقبال يقع على المناجى وكذلك جوار  
 في الجنة والوقوف بين يديه بلا كيف واعلم ان المطيع هو الذي  
 يجتنب الكبار وهو من اهل الكرامة في الدنيا والآخرة اما في الدنيا  
 فبان يقبل شهادته وقوله في اخبار الديانات واما في الآخرة  
 فبان يكون مقعد في الجنة قال الله تعالى ان تجتنبوا كبائر  
 ما تنهون عنه نكفر عنكم سيئاتكم وندخلكم مدخلا كريما وان  
 العاصي اي الفاسق هو الذي يرتكب كبيرة او يصير على ما دون



الكبيرة وهو من اهل الاغانة في الدنيا والآخرة أما في الدنيا فإن  
لا يقبل شهادته ولا قوله في اخبار الديانات وأما في الآخرة  
فإن يكون مقعون في النار قال الله تعالى إن الأبرار لفي نعيم  
وإن الفجار لفي عذاب ويعني بقوله والمطيع قريب منه بلا كيف  
والعاصي بعيد منه بلا كيف أنه ليس قربة تعالى ولا بعد من  
طريق طول المسافة وقصرها لأن ذلك لا يتصور إلا في المتمكن  
والله تعالى منزوع عن ذلك وكذلك ليس مجاورة العبد آياه  
في الجنة ووقوفه بين يديه كمجاورة المتمكن ووقوفه بين يديه  
وقوله والقرب والبعد يقع على المناحي أي يقع على العبد المتدلل  
لله المتضرع إليه لا على الله تعالى لا ترى أن القرب والبعد كان  
على معنى الكرامة والهوان وإن الله تعالى أقرب إلى العبد من جبل  
الوزيد والقرآن منزل على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو  
في المصاحف مكتوب وآيات القرآن في معنى الكلام كلها مستوية

78  
في الفضيلة والعظمة إلا أن لبعضها فضيلة الذكر وفضيلة  
المذكور مثل آية الكرسي لأن المذكور فيها هلال الله تعالى وعظمته  
وصفاته فاجتمعت فيها فضيلتان فضيلة الذكر وفضيلة المذكور  
وبعضها فضيلة الذكر فحسب مثل قصة الكفار وليس للمذكور فيها  
فضل وهم الكفار وكذلك الأسماء والصفات كلها مستوية في العظم  
والفضل لا تفاوت بينها وإنما قال وكذلك الأسماء والصفات  
كلها مستوية في العظم والفضل لأنه لا تفاوت في صفات الله تعالى  
كلها في كونها لا هو ولا غيره فإذا أصفات الله تعالى وأسماء كلها  
مستوية في العظم والفضل لا تفاوت بينها فإن قلت فإذا كان  
كذلك فلم يقال لبعض أسماء الله تعالى كالصمد والقيوم بأنما سم الله  
الاعظم فأعلم أنه إنما يقال ذلك لأنه لا يقال على غير الله تعالى بأنه  
صمد وقيوم على المعنى الذي يقال على الله بخلاف سائر الأسماء كالعالم  
والسميع والبصير والمتكلم فإنه يقال على غير الله بأنه عالم سميع بصير



متكلم على المعنى الذي يقال على الله وان لم يشبه علمه تعالى وسمعه  
 وبصره وكلامه علم المخلوق وسمعه وبصره وكلامه فكل اسم  
 لا يقال على غير الله على المعنى الذي يقال على الله فهو اسم الله الاعظم  
 ايضا كالاحد والغني وغيرهما من اسماء الله تعالى والدارس لله  
 صلى الله عليه وسلم ما تاعى الكفر هذاردة على من قال بان والدي  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ما تاعى الايمان وعلى من قال ما تاعى  
 على الكفر ثم رسول الله صلى الله عليه وسلم دعا الله لهما فاجابها  
 الله تعالى واسلمنا ثم ما تاعى الايمان روي عن ابن مسعود رضي الله  
 عنه انه قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم ينظر في المقابر  
 وخرجنا معه فامرنا فجلسنا ثم تخلى القبر حتى انتهى الى قبر منها  
 فاجاه طويلا ثم ارتفع فخب رسول الله صلى الله عليه وسلم باكيا  
 فبكينا البكاء رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم انه اقبل الينا فتلقاها  
 عمرون الخطاب رضي الله عنه فقال يا رسول الله ما الذي ابكاك

قوله ودارس رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 وسلم ما تاعى الكفر هذاردة على من قال بان والدي  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ما تاعى الايمان وعلى من قال ما تاعى  
 على الكفر ثم رسول الله صلى الله عليه وسلم دعا الله لهما فاجابها  
 الله تعالى واسلمنا ثم ما تاعى الايمان روي عن ابن مسعود رضي الله  
 عنه انه قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم ينظر في المقابر  
 وخرجنا معه فامرنا فجلسنا ثم تخلى القبر حتى انتهى الى قبر منها  
 فاجاه طويلا ثم ارتفع فخب رسول الله صلى الله عليه وسلم باكيا  
 فبكينا البكاء رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم انه اقبل الينا فتلقاها  
 عمرون الخطاب رضي الله عنه فقال يا رسول الله ما الذي ابكاك

فقد

فقد ابكنا وافرغنا فجاء فجلس اليها فقال افزعكم بكائي فقلنا نعم  
 يا رسول الله فقال ان القبر الذي رايتوني اناحي فيه قبر امينة  
 بنت وهب واخا استاذنت ربي في زيارتها فاذن لي واستاذنت  
 ربي في الاستغفار لها فلم ياذن لي فيه ونزل على ما كان للنبي  
 والذين امنوا ان يستغفروا للمشركين حتى ختم الاية والتي بعدها  
 فاخذ لي ما ياخذ الولد للوالدة من الرقة فذلك الذي ابكاني وروي  
 عن ابن عباس رضي الله عنهما انه قال قال رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم يوم اليت شعري ما فعل ابوي فانزل الله تعالى ولا تسال  
 عن اصحاب الجحيم فلم يذكرها حتى توفاه الله تعالى ثم قال ولما  
 امر بتبشير المؤمنين واذار الكافرين كان يذكر عقوبات الكفار  
 فقام رجل وقال يا رسول الله اين والدي فقال في النار فحزن  
 الرجل فقال عليه السلام ان والدك والدي والد ابراهيم في  
 النار فنزل قوله تعالى ولا تسال عن اصحاب الجحيم فلم يسالوه شيئا



بعد ذلك وروي عن انس رضي الله عنه انه قال ان رجلا قال يا رسول الله  
 اين اتي قال في النار فلما اولى دعاه وقال ان اتي واباك في النار وابوطالب  
 عمته مات كافرا هذاردة علي من قال بان ابا طالب مات على الايمان  
 روي سعيد بن المسيب عن ابنه انه قال لما حضرت ابا طالب الوفاة  
 جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم فوجد عنده ابا جهل وعبد الله  
 بن ابي امية بن المغيرة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا غم قل  
 لا اله الا الله كلمة اشهد لك بها عند الله فقال ابو جهل وعبد الله  
 بن ابي امية يا ابا طالب اتوغب عن ملة عبد المطلب فلم يزل رسول الله  
 يعرضها عليه ويعيد ان له تلك المقالة حتى قال ابو طالب اخر  
 ما كلمهم به انا على ملة عبد المطلب واني ان يقول لا اله الا الله  
 فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اما والله لا استغفرنك ما لم  
 انه عنك فانزل الله تعالى ما كان للنبي والذين امنوا ان يستغفروا  
 للمشركين ولو كانوا اولي قربي من بعد ما تبين لهم انهم اصحاب

الحجيم

الحجيم وانزل الله في ابي طالب فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 انك لا تهدي من احببت ولكن الله يهدي من يشاء وقال رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم ان اهون اهل النار عذبا ابو طالب وهو  
 متعل بنعلين يغلي منهما دماغه قال شمس الائمة محمد السحري  
 في شرح الجامع الصغير والغسل سنة الموق من بني آدم بيانه في  
 حديث آدم ثم حين غسله الملائكة قالوا الولد هذ سنة موتاكم  
 يا ابن آدم فعرفنا ان الكافر يغسل كما يغسل المسلم لانه من بني آدم  
 الاصل فيه حديث علي رضي الله عنه مات ابو طالب قال رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم ان غمك الضال قد مات فاذا تأمر في به فقال  
 اذهب واغسله وكفنه ووارده ولا تخدث حدثا حتى تلقاني وفي  
 الهداية قال وان مات الكافر وله ولي مسلم يغسله ويكفنه  
 ويدفنه بذلك امر علي رضي الله عنه في حق ابيه ابي طالب وقاسم  
 وطاهر وابراهيم كانوا بنو رسول الله صلى الله عليه وسلم وفاطمة



ورقية وزينب وام كلثوم كن جميعا بنات رسول الله صلى الله عليه  
وسلم هذاردة على من روي من اولاد رسول الله صلى الله عليه وسلم  
اكثر واقل من المذكورين في هذه الرواية وهي صحيحة الروايات  
واذا اشكل على الانسان شيء من دقائق علم التوحيد فانه ينبغي  
له ان يعتقد في الحال ما هو الصواب عند الله تعالى ان يجد عالما  
فيسئله ولا يسعه تأخير الطلب ولا يعذر بالوقوف فيه ويكفر  
ان وقف يعني بدقائق علم التوحيد كل شيء يكون الشك والشبهة  
فيه منافيا للتوحيد سواء كان ذلك الشيء في ذات الله تعالى  
او صفاته فمن يعلم علم التوحيد مفصلا يعلم كل شيء منافيا للتوحيد  
قال بعض العلماء ان علم التوحيد ومعرفة الصفات مبين لسائر  
العلوم فالاختلاف في علم الاحكام رحمة والاختلاف في علم  
التوحيد ضلال وبدعة والخطأ في علم الاحكام مغفور ورتما  
كانت حسنة اذا اجتهد والخطأ في التوحيد وشهادة اليقين

كفر من قبل ان العباد لم يكفوا حقيقة العلم عند الله تعالى في طلب  
علم الاحكام وعليهم موافقة الحقيقة عند الله تعالى في علم التوحيد  
قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
سألت ربي فيما يختلف فيه اصحابي من بعدي فاجابني الله تعالى اني  
ان يا محمد ان اصحابك عندي بمنزلة النجوم بعضها اضاء من بعض  
فمن اخذ بشيء مما هم عليه من اختلافهم فهو عدي علي الهدي وقال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم اختلاف امتي رحمة فمن اجتهد فاصاب  
فله اجران ومن اخطأ فله اجر واحد هذا في علم الاحكام لا في علم  
التوحيد والصفات فانما يكلف العبد في علم التوحيد والصفات  
بان يكون اعتقاده موافقا لما هو الصواب عند الله تعالى ولم يكلف  
بذلك في علم الاحكام لان العبد لا يثاب في العقيدة الا يكون اعتقاده  
صححا ولا يكون اعتقاده صحيحا الا يكونه موافقا لما هو الصواب  
عند الله تعالى ويثاب في الاعمال بصحة عزيمته عليها وان لم يكن



اعتقاده فيها موافقا لما هو الصواب عند الله تعالى وذلك لان الثواب والعقاب انما يكون بحسب القلب فلذلك قال الله تعالى لا يؤخذكم الله باللغو في ايمانكم ولكن يؤخذكم بما كسبت قلوبكم فاذا لم يكن اعتقاد العبد صحيحا لا يوجد في قلبه كسب بخلاف ذلك في الافعال فانه يوجد فيه كسب بصحة عزيمته عليها وان لم يكن اعتقاده فيها صحيحا فلذلك اذا كانت عزيمته العبد على العمل صحيحا لا يضره فساد عمله وكذلك اختلافه الا ترى ان الشافعي ثاب بوضوئه فلا يضر اعتقاده ان خروج النجاسة من غير السبيلين لا ينقص وضوئه وثاب بوضوئه الذي كان مع خروج النجاسة من غير السبيلين وثاب بصلاته التي صلى به بصحة عزيمته عليهما وثاب الحنفي بوضوئه فلا يضر اعتقاده ان مس المرأة لا ينقص وضوءه وثاب بصلاته التي صلى به بصحة عزيمته عليهما قال فخر الاسلام على الزيد في اصول الفقه ومن هذا الباب قول النبي عليه السلام انما الاعمال

انما الاعمال بالنية  
لا بمعناه

بالتسليم

بالنيات ورفع عن امتي الخطأ والنسيان سقطت حقيقة لان المحل لا يحتمله من قبل ان عين الخطأ غير مرفوعة بل هو متصور فسقطت حقيقة وصار ذكر الخطأ والعمل مجازا عن حكمه وموجبه وجبه نوعان مختلفان احدهما الثواب في الاعمال التي تقتضي النية والمآثم في الحرمات والثاني في الحكم المشروع فيه من الجواز والفساد وغير ذلك وهذان معنيان مختلفان الا ترى ان الجواز والصحة يتعلق بركنه وشرطه والثواب والمآثم يتعلق بصحة عزيمته فان من توضأ بما آء نجس ولم يعلم حتى صلى ومضى على ذلك ولم يكن مقصرا لم يجز في الحكم لفقد شرطه واستحق الثواب لصحة عزيمته واذا صار مختلفين صار الاسم بعد صيرورته مجازا مشتركا فسقط العمل به حتى يقوم الدليل على احد الوجهين فيصيرها أولا وكذلك حكم المآثم على هذا وخبر المعراج حق ومن رده فهو مبتدع ضال وفي كتاب الخلاصة ومن انكر المعراج ينظر ان انكر الاسراء من مكة



الى بيت المقدس فهو كافر ولو انكر المعراج من بيت المقدس لا يكفر فاما  
كان من انكر الاسراء من مكة الى بيت المقدس كافرا ومن انكر المعراج  
من بيت المقدس مبتدعا لان الاسراء من مكة الى بيت المقدس  
ثبت بدليل قاطع من الكتاب والمعراج من بيت المقدس لم يثبت  
بدليل قاطع من الكتاب والسنة قال الله تعالى سبحانه الذي اسرى  
بعده ليلا من المسجد الحرام الى المسجد الاقصى الذي باركنا حوله  
لنزيه من اياتنا انه هو السميع البصير وروي عن عائشة رضي الله  
عنها انها قالت لما اسري بالنبي عليه السلام الى المسجد الاقصى اصبح  
يحدث بذلك الناس فارتدوا من كان آمن وصدق به  
وفتوا بذلك عن دينهم وسعى رجال من المشركين الى انى يكون فقالوا  
هل لك فى صاحبك يزعم انه اسري به الى بيت المقدس فقال  
او قال ذلك قالوا نعم قال لئن كان قال ذلك لقد صدق قالوا  
نصدقه انه ذهب الى الشام فى ليلة واحدة وجاء قبل ان يصبح

قال

قال نعم اتى لاصدقه فيما هو ابعد من ذلك اصدقه بخبر السماء تنفي  
غدوة او راحة قالت فلذلك سئى ابو بكر الصديق رضي الله عنه  
وقال مقاتل في تفسير قوله تعالى اسري بعبد ليلا كان ذلك الليل  
قبل الهجرة بسنة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بينا انا فى المسجد  
الحرام فى الحجر عند البيت بين النائم واليقظان اذا تانى جبريل بالبراق  
وروي ثابت عن ابن مسعود رضي الله عنه قال قال اتي  
بالبراق وهي دابة ابيض طويل فوق الحمار ودون البغل يقع حافر  
عند منتهى طرفه فركبته حتى اتي بيت المقدس فربطه بالحلقة  
التي تربط بها الانبياء قال ثم دخلت المسجد فصليت فيه ركعتين  
ثم خرجت فجاء جبرائيل باناء من خروانا من لبن فاخذت اللبن  
فقال جبرائيل اخذت الفطرة ثم خرج بنا الى السماء الحديث وخرج  
الرجال ويأجوج وماجوج وطلع الشمس من مغربها ونزل عيسى  
من السماء وسائر علامات يوم القيمة على ما وردت به الاخبار



الضحيمة حق كائن والله يهدي من يشاء الى صراط مستقيم قال  
حذيفة بن اسد الغفاري اطلع النبي صلى الله عليه وسلم علينا ونحن  
نتذكر فقال ما تذكرون قالوا نذكر الساعة قال انها لن تقوم حتى  
تروا قبلها عشر ايات فذكر الدخان والدجال والدابة وطلوع الشمس  
من مغربها ونزول عيسى بن مريم وياجوج ماجوج وثلاثة خسوف  
خسف بالشرق وخسف بالمغرب وخسف بجزيرة العرب وآخر  
ذلك نار تخرج من اليمن تطرد الناس الى محشرهم ويروي نار تخرج  
من قعر عدن تسوق الناس الى المحشر وفي رواية في العاشرة وريح  
تلقى الناس في البحر قوله يهدي من يشاء كانه قال فما علينا الا  
البلاغ المبين والله يهدي من يشاء الى صراط مستقيم  
تمت الكتاب بعون الله الملك الوهاب الى سراط  
الله العزيز الملك المنان



هذا كتاب بحر الكلام في العقائد  
تأليف الشيخ الامام الاجل ريس  
اهل السنة والجماعة سيف  
الحق ابي المعين النقي  
الحق رحمه الله  
نفاي



اللهم اتمم لسانى بذكرك وقلبي بخشيتك  
وسرى بمحبتك وبدنى بطاعتك  
برحمتك يا ارحم الراحمين

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله ذي الجلال والاكرام والصلوة على رسول محمد خير الانام  
وعلى آله واصحابه الكرام قال الشيخ الامام الاجل رئيس اهل السنة والجماعة  
سيف الحق والدين ابو المعين النسيب رحمه الله تعالى ان اعتمد معرفة الله  
والتوحيد واتقوا بان الله تعالى واخذ فرد قد علم اني وانه صمد لا شريك له ولا  
مثل له ولا شبه له ولا يغفل له ولا يفتله ولا يلد له لم يزل احد اصد افراد او  
ولا يزال كذلك هو الكامل في ذاته الازلي بصفاته المنيرة من نقصان العالم  
بلا اشتباه لم يزل كان قبل ان يخلق المكان وقبل ان يخلق الوقت والزمان  
ثم ان يخلق الوقت والعرش استوى على العرش وهو مستغن على العرش  
بمستغرو لا يمكن بل هو ملك العرش والمكان وهو الاعظم من ان يسهل المكان

عز وجل

بلا انشيان  
خالقا

وليس

وهو فوق

وارادته  
احاطة

وهو فوق كل مكان علم ما يكون قبل ان يكون ولا يكون ان لو كان كيف يكون  
قد سبق علمه في الاشياء قبل كونها ولا يكون في حكمه شي الا بعلمه ومشيئته وقد  
وقضائه وهو كما وصف نفسه في كتابه من غير صورة وكما عرّف نفسه من غير  
روية واحاطة فقال جل جلاله لرسوله عليه السلام قل هو الله احد الى تمام السورة  
وهو اشارة الى الوجود ونقض على العظمة والباطنية احد اثبات وحدته  
ونقض على المنبر كين والثنوية الحمد نقض على المشبهة لم يلد ولم يولد نقض  
على اليهود والنصارى ولم يكن له كفوا احد نقض على المجوس بقولهم يزوان  
واهم من كما قال الله تعالى ليس كمثل شي وهو السميع البصير فلما ثبتت وقطر  
اعتقاد الخبيث عن معتقده وقل ما المعرفة وما توحيد وما الايمان وما الاسلام  
وما الدين اما المعرفة ان تعرفه بالوحدانية واما التوحيد ان تدعي عنه الشرك  
والاشغال والاهواز واما الايمان الاقرار باللسان وتصديق بالقلب لا جدار  
الله واما الاسلام ان تعبد الله تعالى بالوحدانية واما الدين الثبات على  
هذه الخصال الاربعة الى الموت قال الله تعالى ومن يتبع غير الاسلام ديناً فلن يقبل



منه وهو في الآخرة من الناس **فصل** اعلم ان المناظرة والجدال  
 في الدين جائزة بخلاف ما قالت المعتزلة انه لا يجوز وانما يكره للمراءاة وطلب الجاه  
 والفتنة والدين فان قيل ما حجة العلم قال اهل السنة والجماعة معرفة المعلوم على ما هو  
 وهو علم المخلوقين وعلم الله تعالى الاحاطة والخبر على ما هو به وانه لا يوصف بالكون  
 لانه لم يزل عالما لما بينا قال الله تعالى وقد احطنا بما لديه خبره **قال** المعتزلة  
 حجة العلم معرفة الشيء على ما هو به وهذا باطل لان المعنى وم ليس بشيء ولا  
 عليه اسم الشيء لان الله تعالى خلق الاشياء لا من شيء بقوله كن فيكون **وعندنا**  
 لا يصنع لا بالقول فلو قلنا معرفة الشيء على ما هو به يؤدى الى قدم الاعيان  
 مع الله تعالى وذلك قد ثبت بهرته الكفرة الفجرة لعنهم الله تعالى لان  
 عند سم العالم قديم والله تعالى عالم بعلمه والعلم من صفاته الازلية بخلاف  
 ما قالت المعتزلة ان ذاته علمه والله تعالى عالم بذاته على ما ذكرنا **وعندنا**  
 هو عالم بعلمه والعلم من صفاته الازلية علم ما يكون قبل ان يكون وما لا  
 يكون ان لو كان كيف يكون وقد سبق علمه في الاشياء قبل كونها قال الله

بالاضح

تعالى لا يعلم من في السموات والارض الغيب الا الله **وقالت** الرافضة  
 والقدريه انه لا يعلم الشيء ما لم يتقوله ولم يوجد العلم افضل من العقل وعقل  
 الاولي لا يكون كعقل الانبياء وعقل الانبياء لا يكون كعقل نبينا محمد عليه  
 السلام بخلاف ما قالت المعتزلة الناس كلهم في العقل سواء وكل عاقل بالغ  
 يجب عليه ان يستدل بان للعالم صانعا كما استدل ابراهيم عليه السلام وصحابته  
 قالوا ربنا رب السموات والارض ان ندعوك من دونك الها لقد قلنا اذا شططنا  
 غير ان من لم يبلغه الوحي لا يكون معروفا بخلاف ما قالت المتشقة والاشعرية  
 ان المذهب عندنا الايمان فعل العبد بهداية الرب ولا نقول بان  
 مخلوق او غير مخلوق فنقول من العبد الاقرار باللسان والتصديق  
 بالغلب ومن الله الهداية والتوفيق **وعند الشافعي** العمل بالاركان من الايمان  
**وقالت** المتشقة الايمان مجرد القول وكون التصديق فان قيل  
 ما تقول في الايمان اهو من الله تعالى العبد او من العبد الى الله تعالى او بعضه  
 من الله تعالى الى العبد او من العبد الى الله تعالى فان قال من العبد الى الله

او قد لا بعيدا  
 من الحق



وهذا قوة مذهب القدرية لانهم قالوا العبد مستطيع بكسب نفسه بنفسه قبل  
 والاحتياج الى قوة وعون من الله تعالى وان قال من الله تعالى الى العبد وهذا  
 قوة مذهب الجبرية لانهم قالوا العبد مجبور على الكفر والايمان **الجواب** عنه ان نقول  
 الايمان بفعل العبد بهداية الرب <sup>جل جلاله</sup> والتعريف من الله تعالى والمعرفة والتعرف  
 من العبد والهداية من الله تعالى والاستعداد والاستعداد من العبد والتوفيق  
 من الله تعالى والجهد والعزم والقصد من العبد والاكرام والالهام والعطاء من الله  
 والقبول من العبد فما كان من الله تعالى وهو غير مخلوق وما كان من العبد  
 وهو مخلوق لان الله تعالى بجميع صفاته غير مخلوق والعبد بجميع صفاته مخلوق فكل  
 من لم يميز صفة الله من صفة العبد فهو ضال متباعد **وقالت** المفسرة <sup>بما</sup> لا  
 من الله الى العبد وهو غير مخلوق لقوله تعالى شهد الله انه لا اله الا هو انه <sup>مخلوق</sup>  
 كالنيران **الجواب** عنه ما ذكرنا فان قيل الايمان لو كان بعضه من الله الى العبد  
 وبعضه من العبد الى الله تعالى يكون مشركا بين الرب والعبد وذلك لا يجوز **الجواب**  
 عنه ان نقول التعريف من الله تعالى بسبب لئلا العبد والعبد بسبب والله تعالى

سبب

سبب والسبب غير السبب كما ان الرزق سبب لبقاء العبد وكذلك الموصوف  
 سبب لجواز الصلوة **والا يقال** بانه من الصلوة فكذا لك التعريف من الله  
 بنجاة العبد وهو اعطاء نور في قلب المؤمن فلا يكون مشركا ونور المعرفة  
 في قلب المؤمن مخلوق لان ما سوى الله تعالى فهو مخلوق وهذا يرجع الى اصل  
 وهو ان الجعل غير المجعول والتمزيق غير الممزق والتخليق غير المخلوق <sup>بما</sup>  
 والتكوين غير المكون **وقالت** المفسرة والمتشقة كلاما مخلوقا فان قلنا  
 المفسرة بانه كلاما غير مخلوق وهو التعريف والمعرفة **وعند** اهل السنة والجماعة  
 التعريف من الله تعالى غير مخلوق والمعرفة والتعرف من العبد مخلوق **فان**  
**قيل** ما صفة الايمان وما شرط الايمان قلنا الايمان ان تؤمن بالله  
 واليوم الآخر وما لا يكتنه وكتبه ورسله والبعث بعد الموت والقدر خيره  
 وشره من الله تعالى عند اهل السنة والجماعة **قالت** المفسرة كلمة من العبد  
 لان الله تعالى لا يقدر الشر ولا يقضي بالشر ولا يشاء الشر لانه لو قضى بالشر  
 بعدتهم على ذلك لكان ذلك ظلما وجورا والله تعالى منزّه عن الظلم والجور



وسموا انفسهم اهل العدل والتوحيد لهذا لكن القول العبد مخير مستطيع والقضا  
لا يجبره على المعصية كالعلم ولان القضاء صفة القاضي والصفة لا يجبر احدا  
على الفعل كالعلم بالحيطة والتجارية لا يجبر الحيطة والتجارة على تحصيل الفعل  
بل العبد مخير مستطيع ولهذا المعنى استحق العقوبة كما لو قال لعبد ان دخلت  
الدار فانت حر فدخل وابتغى وكذا اطلاق يقع ولا يقال بان العبد  
اجبره على الدخول كذا لك هنا الفعل وان كان بقضاء الله تعالى ولكن لا  
بان القضاء اجبره على الفعل **جواب** ام وهو ان القضاء ستر الله تعالى افعاله  
عن الخلق والامر والنهي حجة الله تعالى على خلقه واذا ترك الامر الظاهر وهو  
مستطيع فلذلك المعنى استحق العقوبة **فان قيل** لو قلنا بان الله تعالى يقضي  
بالشر والعبد لا يمكن ان يفر من قضاء الله تعالى فيؤدى الى ان ينسب الشر  
الى الله تعالى **قلنا** فعل العبد مخير من قضاء الله تعالى الا ترى ان الله تعالى  
خلق الحركة والقوة في نفس العبد والعبد مستطيع باستطاعته نفسه لا ينسب  
والقوة الى الله تعالى ان كان بقضائه ومشيئته يدل على صحة ما قلنا ان الله تعالى

يدل على الخيول

خلق الله تعالى  
اننا الى الله تعالى  
عليه ان الله تعالى

لوم

لوم يشار الشر والكفر والمعصية ولا يقضى به والعبد يشاؤه ويفعل الغلبة  
على العبد مشيئة الله تعالى فيؤدى الى ان ينسب العجز الى الله تعالى وهذا كفر  
وكل المشيئات تحت مشيئة الله تعالى وارادته قال الله تعالى وما تشاؤون الا  
ان يشار الله ويدل عليه لو قال مشيتي وارادني بغير مشيئة الله تعالى وارادته  
يكون في ذلك دعوى الربوبية مع الله تعالى وهذا كفر كما قال علي بن  
ابي طالب رضي الله عنه فثبت ان كل مشيئة تحت مشيئة الله تعالى ولان الله  
تعالى علم من فرعون وابليس عليهم اللعنة الكفر فلو قلنا بانه لم يرد منهما الكفر  
ولم يشاء يكون ارادته بخلاف علمه وهو لا يجوز لانه اذا بطل العلم بطل العلم  
والله تعالى عن السفة والجهل وهذا بخلاف الامر لانه جار النص من الله  
تعالى ان لا يامر بالشر قال الله تعالى ان الله لا يامر بالفحشاء والمنكر يعني الزنا  
وقوله تعالى لا يحب الفساد فصار معذرا عن القياس ولانه يجوز ان يامر الله  
بشيء ولا يريده كما بليس عليه اللعنة امر بالسجود لادم عليه السلام ولم يرد منه  
السجود ونهى ادم عليه السلام عن اكل الشجر ولم يرد منه الامتناع بل اراد منه اكل الشجرة



**فصل** اعلم بان الله تعالى خلق الخلق حين افهم من صلب آدم  
يوم الميثاق لم يكونوا مؤمنين ولا كافرين وكانوا خلوا <sup>منهم</sup> ثم عرفهم عليهم  
الايمان والكفر وكل من اخذ بالايمان وقبله اعتقادا فهو مؤمن وكل من لم يختر  
الايمان فهو كافر ومن اجاب بالقول دون الاعتقاد فهو منافق قوله تعالى واذ  
اخذ ربك من بنى آدم من ظهورهم ذرية ثم ادلى بهم على انفسهم واح  
كلمهم الان قوله الست بربكم قالوا بلى والخطاب والسؤال للاجابه مع الادراج ثم  
اى اصحاب آبايهم ثم افرج اولاد آدم عليه السلام منه ثم افرج اولاد اولاده من اولاده  
كهذا الى يوم القيمة لان الله تعالى قال من ظهورهم <sup>بجنته</sup> **وقالت** الاشعرية ان الله تعالى  
خلق المؤمنين مؤمنين والكافرين كافرين والبلبل لم يزل كان كافرا وابوكبر  
وعمر رضي الله عنهما كانا مؤمنين قبل الاسلام والانبياء عليهم السلام كانوا انبياء  
قبل الوحى وكذلك اخوت يوسف كانوا انبياء وقت المعصية على سبيل القدر  
**وقال** اهل السنة والجماعة اكثرهم الله تعالى ونحن محبة الله تعالى صاروا انبياء بعد  
ذلك والبلبل عليه اللعنة صار عاصيا ترك السجدة وصار كافرا بان لم ينزل الله تعالى

حكيمًا

حكيمًا فيما امر وعندهم الكفار مجبورون على الكفر والمعصية وهم معذبون والمؤمنون  
مجبورون على الطاعة والايمان وانا نقول العبد مخير مستطيع على الطاعة والمعصية  
وليس مجبور والتوفيق والخذلان من الله تعالى وتقدير الخير والشر من الله تعالى  
والمسئلة بتأملها مسطورة في اخر الكتاب يدل قوله تعالى آمنوا بالله ورسوله فلو كانوا  
مؤمنين لم يامرهم ولم يجابهم بالايمان ويدل قوله عليه السلام امرت ان اقاتل  
الناس حتى يقولوا لا اله الا الله فاذا قالوه عضوا مني دما ريم واموالهم الا  
بحق <sup>الاسلام</sup> كوحايتهم على الله تعالى والمؤمن لم يقاتل **فان** قيل اذا كانت الاستطاعة  
من الله تعالى الى العبد وقت الفعل لا مقدمة ولا مؤخره <sup>معارفنا للفعل</sup> والخير والشر والايام  
والكفر والطاعة والمعصية بتقدير الله تعالى وقضائه ومشيئته واراوته  
وتوقيفه وخذلانه وعصته باي سبب يستحق العبد العقوبة والمنوبة <sup>نقول</sup> انا  
اعلم بان الامر بالطاعة من الله تعالى والانتهاز بالطاعة من العبد والني من  
الله تعالى والانتهاز من العبد والطاعة والقوة من الله تعالى والاكتساب <sup>والجهد</sup>  
والغوم من العبد فبني وجد منه الجهد والفصد والاكتساب يحصل له القوة



والاستطاعة من الله تعالى متعارفاً بالعقل فيستحق الثواب والعقاب بفعل نفسه  
 وكذلك اعطى الايمان من الله تعالى والقبول من العبد والهداية والتعريف من الله  
 تعالى والقصد والتضرع والدعاء من العبد والخذلان في المعصية من الله تعالى  
 والتوبة والاستغفار من العبد والنعم من الله تعالى والشكر من العبد فاذا  
 وجد منه القصد والنية في المعصية يجزي خذلان الله تعالى مع نيته وقصده واذا  
 وجد منه عزمه ونيته في الطاعة يجزي توفيق الله تعالى بنيته وعزمه فانما استحق  
 الثواب والعقاب بالجهد والقصد والاكتساب وذلك من فعل العبد وصفاته  
 ومن قال هذا فوضاها لمبدع **والجواب** آخر وهو انما استحق العقاب تبرك الام  
 والنبي وما ظاهرا ان كما ذكرنا فان قيل السعيد هل يصير شقياً والشقي هل يصير  
 سعيداً ام لا قلنا من كان في سابق علم الله تعالى انه سعيد او شقي فانه لا يتغير  
 ولا يتبدل علمه ولكن لو علم انه يصير سعيداً في بعض عمره وشقياً في بعض عمره وجب  
 ان يكون اسمه مكتوباً في اللوح من الاستقيار او من سعيد انما يحول ذلك ويكون  
 من الاستقيار او من السعداء لاننا لو قلنا بان الشقي لا يصير سعيداً او السعيد

والله اعلم والحمد لله رب العالمين

لا يصير

لا يصير شقياً يورث الى ابطال الكتب والرسول في هذا يجوز **فصل**  
 من لم يبلغه الوحي وهو عاقل ولم يعرف ربه هل يكون معذوراً عندنا لا يكون  
 معذوراً ويجب عليه ان يستدل بان للعالم صانعاً كما استدال اصحاب الكهف  
 حيث قالوا ربنا رب السموات والارض وكان ابراهيم عليه السلام فلما راى  
 الشمس زغرة قال هذا ربى الى ان قال انى برى تماشرون **قالت** المقننة  
 لا يجب عليه ان يستدل بالعقل ولكن يجب ان يعرف الله تعالى **قالت** الاشعرية  
 وجاعته من الحنابلة يكون معذوراً ولا يجب عليه ان يستدل بحججهم قول  
 تعالى وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا **فصل** من لم يعرف شرائط  
 الايمان هل يكون مؤمناً تام يعرف جميع شرائط الايمان وبصف بلسان وبصد  
 بقلبه وهو ان يشهد ان لا اله الا الله وان محمد عبده ورسوله ويؤمن بالله  
 وملائكته وكتبه ودين الاسلام خيراً من سائر الاديان فهو مؤمن **قالت**  
 المقننة ما ذكرناه مذنب ابى حنيفة رضى الله عنه فانه ذكر في الجامع الكبير ان من  
 تزوج امرأة صغيرة فادركت فاستوصف منها شرائط الايمان فان وصفت فهي

ام لا قالت المقننة لا يكون مؤمناً



امرته فان لم تصف بان قلت لا ادري بانث منه الا انا نقول توصف لها  
 شرايط الايمان فان علمت في امرته وان لم تعلم او قالت لا ادري بانث  
 وبين قال ما الدليل على ان للعالم صانعا قلنا وجود الصنع دليل على وجود  
 الصانع **وقالت** الدهرية والزنادقة لعنهم الله قائل الطبايع لعنهم الله تعالى  
 العالم قديم وكذا لك المنطقة قديم والحب قديم وهو اصل النبات وهي من الطبايع  
 الاربع برودة الهوى وحرارة النار ورطوبة الماء وبرودة الارض قبل لهم  
 انما رايها اشياء تتفاسد وتتناثر في الشجر مثل الاشجار والخنش والكلاب  
 وبعضها لا تتفاسد كالاسن والقصير والبقول والذروع فلو كان ذلك من  
 طبع وجب ان يختلف حكم النبات والذروع فلما اختلف دل انه من تقدير صانع  
 قديم قد بر وكذا لك رايها اشجار في مكان واحد ثم رايها والوانها وطعمها مختلف  
 والماء والهواء والارض وحرارة النار واحد فلو كان ذلك من طبع وجب  
 ان لا يختلف حكم النار والالوان فلما اختلف دل انه من تقدير الصانع قديم  
 قد بر وهذه العلة مستنبطة من قول الله تعالى وفي الارض قطع متجاورات

القول

الى قوله ان في ذلك آيات لقوم يعقلون ونقول سائر الصفات على وجهين  
 صفات الذات وصفات الفعل واما صفات الذات كالحيوة والقدرة  
 والسمع والبصر والعلم والكلام والمشية والارادة واما صفات الفعل  
 كالخلق والتزيين والافعال والانعام والاحسان والرحمة والمغفرة  
 والهداية **فنقول** الله تعالى جميع صفاته واسمايه واحد وجميع صفاته واسمايه  
 قديم ازل فصفات الله تعالى واسمايه لا هو ولا غيره كالأحد من العشرة ولا  
 قلنا بان هذه الصفات هو الله تعالى يؤتي الي ان يكون اليه اثنين  
 والله تعالى واحد لا شريك له ولو قلنا بان هذه الصفات غير الله تعالى  
 لكانت هذه الصفات محدثة وهذا لا يجوز **فان** قيل ما الدليل على ان هذه الصفات  
 قديما اذليات قلنا لان الله تعالى لو لم يكن قادرا في الازل كيف قدر حين  
 خلق القدرة وكيف قدر حين خلق الحيوة والسمع والبصر وكيف علم حين  
 خلق العلم قبيد ي الى ان يوصف الله تعالى بالعجز قبل ذلك والجهل قبل ذلك  
 وهذا متمنع واما صفات الفعل كالخلق والتزيين والافعال والانعام



والاحسان والرحمة والمغفرة والهداية كلها قد بقاء ازلياء لا مؤخر على ما مر قلت  
 الا شريفة ان هذه الصفات كلها محدثة وقالوا ان الله لم يكن خالقاً ما لم يخلق الخلق  
 ولم يكن رازقاً ما لم يرزق الخلق الا ان نقول يجوز ان يسي خالقاً وان لم يخلق  
 الخلق ويسبي رازقاً وان لم يرزق الخلق الا يري ان واحدنا اذا كان  
 قادراً على الحياة يسي خياطاً وان لم يوجد منه الحياة كذلك ههنا الله  
 لما كان قادراً على الخلق والتزويج يسي خالقاً ورازقاً الا يري ان الله  
 يسي نفسه ملك يوم الدين وان لم يخلق يوم الدين لكن لما كان قادراً على  
 خلقه وابعاده يسي نفسه بذلك الاسم كذلك ههنا الا ان الجواب ليس  
 والجواب الصحيح ان نقول هذه الصفات قديمة بذات الله تعالى في الازل لانه  
 لو لم يكن قابلاً بذات الله تعالى في الاول لكان ذات البارئ تتحداً للمواد  
 وهذا ممنوع **فصل** اعلم بان الموجودات على ضربين قديم  
 ومحدث فالمحدث ما سوى الله تعالى والقديم هو الله تعالى والقديم في اللغة هو  
 المتقدم على غيره وجود في الوجود وهذا في صفات المخلوقين اما في صفات الله تعالى

قديم بمعنى

قديم بمعنى انه لم ينزل والله تعالى قديم بلا ابتداء ولا انتهاء لم ينزل ولا ينزل  
 لا بمعنى انه يقدم على غيره في الوجود يدل عليه لو لم نقل بان الله تعالى قديم بل  
 القول بالحدوث والتعطيل لان ضد القديم هو المحدث والمحدث لا يكون  
 رباً خالقاً صانعاً قادراً فمن ضرورت نفى الحدوث اثبات القديم وبه و  
 النص بهذين الاسمين وهو الاول والاخر هو بمعنى انه لم ينزل بلا ابتداء  
 ولا انتهاء ويجوز ان يقال بان الله تعالى موجود لان الموجود بمعنى انه لم  
**فصل** ويجوز ان يقال بان الله تعالى واحد وبه ورد النص  
 وهو قوله تعالى والهمم ال واحد وقوله تعالى قل هو الله احد وبمعنى الواحد الوجود  
 الذي لا بعض له ولا انقسام لذاته فان الله تعالى واحد من جهة العدد يدل  
 عليه لو لم يكن واحد الا من جهة العدد لكان ابعاضاً فامتنع من ان يكون  
 الياً واحداً بوجه العدد لانه يحصل الاحداث والتخليق والاختراع لكل  
 بخر منه فيؤدي الى ان يكون كل بخر منه خالقاً قادراً وهذا محال **فصل**  
 ويجوز ان يقال بان الله تعالى شيء لاننا لو لم نثبت شيئاً يلزمنا التعطيل لان ضد الشيء



لا شيء ومن ضرورة نفي التعطيل اثبات الشيء **وقالت** المعطلة لا يجوز ان يقال بان الله تعالى شيء فوارا عن تشبيهه وفي الخبر ان الله تعالى تسعة وتسعين اسما فمن ادخل الجنة ونحن قد احصينا ما فلم نجد فيها الشيء **والجواب** عنه ان نقول ان الله تعالى سمي نفسه شيئا قال الله تعالى قل اي شيء اكبر شهادة قل الله شهيد فنثبت انه يجوز اطلاق اسم الشيء على الله تعالى **فصل** ويجوز ان يقال بان الله تعالى نفسا عند اهل السنة والجماعة كثرتم الله تعالى لان النفس يذكر ويراد به الذات والوجود قال الله تعالى <sup>ومضيتك</sup> لنفسي اي لذاتي وقوله تعالى ويخدركم الله نفسي اي ذاته وقوله تعالى تعلم ما في نفسي ولا اعلم ما في نفسك **وقالت** المعترزة اذا قلتم بالنفس فقد قلتم بالجسم قلنا الجسم عبارة عن ذات مركبة قابل لصفة العرض والنفس عبارة عن ذات فلا يلزم من ضرورة اطلاق اسم النفس عليه اطلاق اسم الجسم عليه **فان قيل** نحن نقول بانه جسم لا كالاجسام كما انتم تقولون بشيء لا كالا<sup>بالله</sup>شياء قلنا اذا قلتم بالجسم فقد قلتم بالكيفية لما ذكرنا من عدم الجسم ولا يمكن اثباته في ذاته الباري جل جلاله **فصل** قالت للشبهة يجوز ان يقال بان الله تعالى نور يتلوه

فان قالمت  
المحسنة

والله الهدي الى سبل الرشاد

قال

**وقال** اهل السنة والجماعة نعمتم الله لا يجوز بل هو خالق النور ومنور النور ولا نور له لون فلو قلنا به يلزمنا التشبيه والله منزّه عن التشبيه قال الله تعالى هو السميع البصير كمثل شيء وهم اخفوا بقول الله تعالى الله نور السموات والارض يمتن نفسه نورا **الجواب** عنه ان نقول قال ابن عباس رضي الله عنه يعني منور السموات والارض **وقال** بعضهم يعني ما دي اهل السموات والارض **فصل** ويجوز ان يقال بان الله يد بالعبودية ولا يجوز بالفارسية واليد من صفاته الازلية بلا كيف ولا تشبيه كالسمع والبصر والعلم والقدرة والحياة والارادة والكلام فان الله تعالى بلا جرح وبصير بلا عين عالم بلا آلة مرید بلا قلب متكلم بلا لسان وشفتين وكذا لك اليد من صفات الازلية بلا كيف وتشبيه وجارحة فتقرر باليد والمراد ما اراد الله تعالى **وقالت** المعترزة المراد من اليد انما هو القدرة والقوة والنعمة قال الله تعالى بل يده بسوطتان يعني نعماء فنقول لا يجوز ان يقال بان المراد من اليد انما هو القدرة والقوة لان الله تعالى ما منع ان يسجد لما خلقه بيدي فلو كان المراد من اليد انما هو القدرة والقوة لكان ذلك قوتين وقدرتين وهذا



لا يجوز ان قوة الله تعالى وقدرته واحد لا يعني ولا ينقطع بخلاف قوة المخلوقين  
 لان صفاتنا اعراض والعرض لا يبقى زمانين وقوة الله تعالى وقدرته ليست  
 بعرض لا ينقطع ولا ينقص وكذلك الكلام فان الله تعالى متكلم بكلام واحد وكلامه  
 لا ينقطع ثم اليد في القرآن على اوجه منها الملك لقوله تعالى تبارك الذي بيده  
 الملك ويقال هذه القرينة في اليد فلان اي ملك وتصرفه ومنها المنة لقوله  
 يد الله فوق ايديهم اي منة الله فوق شتمهم يعني التوحيد وقوله تعالى ما علمت  
 ايدينا انعاما اي منة الله ايا ديه وهو في الخبر اللهم لا تجعل للفاجر عندي يدا  
 من منة ومنه المعصية لقوله تعالى سبحانك ما كسبت يديهم ومنها الجارية  
 وهو اليقين والشمال والله تعالى منزه عن ذلك والآخر ان يد الله تعالى بلاء  
 وتشبيه وصورة وجارية وهي من صفات الازلية **وقالت** المشبهة ان الله  
 تعالى بصورة ويدين وقالوا المراد من يدي الرحمن يمينان لان الشمال عيب ويقال  
 ساق واضابع وهم احتجوا بقول الله تعالى والارض جميعا قبضته يوم القيمة  
 مطويات بيمينه **والجواب** عنه عن قوله والارض جميعا قبضته يوم القيمة يعني في ملكه

وقدرته

89 وقدرته كما يقال هذه الارض في يدي اي في قبضتي وملكى وهم احتجوا في اثبات  
 الساق الله تعالى بقوله يوم يكشف عن ساق وفي الخبر ان قلوب العباد بين  
 اصبعي الرحمن يقلبها كيف يشاء وفي الخبر ان جهنم تقول هل من مز يد قبضع التي  
 قدمه فيها فتقول قط قط يعني حبي حبي **قلت** اراد بالساق امر عظيم صعبا  
 وقال بعضهم اراد به ساق جهنم كما روي في الخبر ان لجهنم ثلثين الف رأس في كل  
 رأس ثلثون الف فم فلهذا لم يجوز ان يكون له ساق ومعنى الخبر ان قلوب  
 العباد بين اصبعي الرحمن اراد به الاثر ذكر الا صمعي واراد به الاثر وهو امام  
 في اللغة وقوله حجة معناه بين اثرين من اثار الرحمن وهو التوفيق والخذلان  
 فمن وفق الله تعالى يشتغل بالطاعة ومن خذله الله تعالى يشتغل بالمعاصي ومعنى  
 الخبر يرفع الجبار قدمه بكسر القاف وهو الصحيح من الروايات معناه من كان  
 في قدمه علم من الكفار **فصل** في الجحيم الزهاب **الاجابة** ان يوصف الله تعالى  
 بالجحيم والذئاب لانها من صفات المخلوقين واما رات المحدثين وهما  
 صفتان منفيتان عن الله تعالى الا ترى ان ابراهيم عليه السلام كيف استدال



بالمتفعل من مكان الى مكان انه ليس برب حيث قال فلما اقل قال لا اجب  
 الا فليين ومعنى قوله تعالى وجاء ربك والملك صفا صفا اي امر ربك و  
 قوله تعالى فاتاكم الله من حيث لم تحسبوا اي جاء عذاب الله تعالى قتل كعب بن  
 اشرف وقوله تعالى فاني الله بنيا منهم من القواعد يعني استهلكهم واشاء لهم  
 فلم يبق منهم نافع نار ولا ساكن دار نزلت في نمرود بن كنعان لعنة الله و  
 قوله هل ينظرون الا ان يارثهم الله في ظلل من الغمام يعني بعد ما ثبت من الله  
 انه لا شبهة له ولا نجى له ينظرون ايمانه في ظلل من الغمام ويعتقدون هذا  
 ليؤمنوا به وهذا صفات الله تعالى محال ومعنى الخبر ينزل الله تعالى في كل ليلة  
 التصرف من الشعبان الى السماء الدنيا فيقول هل من تائب فيستاب عليه **قلنا**  
 انتم ومن الله تعالى الاطلاع والاقبال على عباده يعني ينظر على عباده بالرحمة كما  
 نقل عن علي بن ابي طالب رضي الله عنه كما قال الله تعالى انما نحن نزلنا الذكر ولم  
 يرد به حقيقة الا نزل معناه علمناه واغفرناه كذلك ههنا فان قيل لو قلنا  
 بان الله تعالى جسم مركب يس يضرنا **قلنا** يضركم لان الجسم عبارة عن مركب ومواد

لحافظون

90  
 واذا اثبتتم الابعاض فقد قلتم لانه لا يكون الها واحدا وقد قال الله تعالى والهم  
 اله واحد واذا انكرتم النص فقد كفرتم لانه يؤدي الى تحصيل التخليق والتشديد  
 والاحداث والاختراع لكل خبر منه وبكل عضو منه فيؤدي الى ان لا يكون الها  
 واحدا ومن قال هذا يكفر واذا قلتم بان بعض اجزاء اله وبعض اجزائه ليس  
 يكون هذا جماعين الخالق والمخلوق والرازق والمرزوق ومن قال هذا يكفر فان  
 قيل روي عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال رايت ربي ليلة المعراج في احسن صورة  
 فقال الله يا محمد فم تخفهم الملايكة قلنا لا ادرى **قلنا** معنى الخبر رايت ربي  
 ليلة المعراج يعني سبدي جبريل عليه السلام في احسن صورة وقال بعضهم رايت  
 ربي في احسن صورة يعني رايت ربي وكنت في احسن صورة يدل على صحة  
 ما قلنا قول الله تعالى هو الله الخالق البارئ المصور وان قرأ المصور بالنصب  
 عدا يكفروا ان خطاء تفقد صلواته ومعنى الخبر ان الله تعالى يتجلى لاهل الموقف  
 على صورة لا يعرفونه ثم يتجلى على صورة يعرفونه اي على صفة لا يعرفونه في الدنيا لانهم  
 عرفوه في الدنيا بالتجاوز والكرم فاذا ظهر السياسة والعدل والشفاف في القوم **قلنا**



انهم يقولون العباد يا رب ما عرفناك في الدنيا بهذه الصفة ثم يظلم التجاوز والعفو  
 فيعرفونه بهذه الصفة **فصل** قالت الكرامية ان الله تعالى استقر  
 على العرش حتى امتلأ منه جحيم قوله عز وجل الرحمن على العرش استوي قلنا  
 بالفارسية بر عرش ياد شاست بدل على قول القائل قد استوي بشعر علي  
 العراقي من غير سيف ودم مراقي يعني استوي وعن مالك ابن انس رضي الله  
 امام المدينة انه قال الاستواء غير مجهول والكيفيت غير معقول والايمان  
 به واجب والسؤال عنه بدعت وقال السائل ما اراك الا ضالا وامر بالصنع  
 فاذا هو جهم بن صفوان ولان الله تعالى كان قبل ان خلق العرش فلا يجوز ان  
 يقال بانه انتقل على العرش لان الانتقال من صفات المخلوقين واما رات  
 المحدثين والله تعالى منه عن ذلك ولان من قال بالاستقرار على العرش فلا  
 اما ان يقول بانه مثل العرش او العرش اكبر منه او هو اكبر من العرش واياها قال  
 فقائله كافر لانه جعل محد وداه عن علي ابن ابي طالب رضي الله عنه انه سئل اين كان  
 ربنا قبل خلق العرش فقال ابن لفظ ابن سوال عن المكان وكان الله تعالى ولا مكان

ولازمان

ولا زمان وهو الان كما كان **وعن** جعفر الصادق رضي الله عنه التوحيد ثلثة اشياء  
 ان تعرف انه ليس من شيء ولا في شيء ولا على شيء لان من وصفه انه من شيء فقد  
 وصفه انه مخلوق فيكفر ومن وصفه انه في شيء فقد وصفه انه محدود فيكفر ومن  
 وصفه انه شيء فقد وصفه انه محتاج فيكفر فالخالص ان المشبهة يتمسكون بطوا  
 الآيات نحو قوله تعالى كل شيء رعا لك الاوجه وهو قوله تعالى ويبقى وجه ربك ذو الجلال  
 والاکرام وبالاخبارات للشبهات نحو قوله تعالى ان الله تعالى خلق آدم بيده وكتب  
 التوريت بيده وخلق الجنة عدن بيده وغرس شجرة طوبى بيده وفي روايه  
 خلق الابل بيده **وعن** محمد بن الحسن انا نقول تؤمن بما جار من عند الله ولا تشغل  
 بكيفيته على ما اراد به الله تعالى وبما جار من عند رسول الله تعالى على ما اراد به رسول  
 الله **وهو** اختيار كثير من كبار الائمة وعلماهم اهل الملة **فصل** قالت  
 لعنهم الله تعالى ان الله بكل مكان واجتوا بقوله تعالى وهو الذي في السماء آله و  
 في الارض آله وهو الله في السموات وفي الارض وقوله تعالى ان الله مع الذين  
 والذين هم محسنون وقوله تعالى وهو معكم اينما كنتم وقوله تعالى ما يكون من نجوى ثلثة



الا هو رابعهم والجواب عن قوله تعالى وهو الذي في السماء والارض ان يقدر  
 وتديره وقوله تعالى انتم من في السماء ان يحسف بكم الارض فاذا هي تمور اي تموت  
 آثار قدرته في السماء وقوله ما يكون من نجوى ثلاثة الا هو رابعهم يعني علمه وقوله تعالى  
 وهو معكم انما كنتم اي بالعلم ولا نالو قلنا بانه في المكان يودي الى امر قبيح لانه لا  
 اما ان يكون كله بكل مكان من طريق الاخبار او بمكان دون مكان وباطل ان يكون  
 بكل مكان لانه يودي الى ان يكون اثنين اثنين لا ان يكون اثنا واحدا والآله  
 واحد وباطل ان يكون بكل مكان من طريق الاخبار لان من وصف الله تعالى بالاخبار  
 فانه يكفر وباطل ان يكون بمكان دون مكان لانه يحتاج الى الانتقال وهو من صفات  
 المخلوقين وامارات المحدثين **فصل** قالت المعتزلة لا يجوز رؤية  
 البارئ جل جلاله بالابصار وقال اهل السنة والجماعة يجوز وجوبهم قول الله تعالى حكاية  
 عن موسى صلوات الله عليه وسلامه ايني انظر اليك قال لن تراني وكلمة لن للتأني  
 وكذلك لا تدرك الابصار وهو يدرك الابصار وكذلك عايشه رضي الله عنها انها  
 سألت رسول الله عليه السلام هل رايت ربك ليلة المعراج فقال لا وجنهم العقليته وهو

92  
 ان لو قلنا بانه يري يودي الى اثبات الجبر والجهة مستقيمة عن الله تعالى وجبت قول الله  
 خبر عن موسى عليه السلام ايني انظر اليك فلو لا ان موسى عليه السلام علم جواز رؤية  
 البارئ تعالى لما سأل لان الانبياء عليهم السلام معصومون من ان يسئل سؤالا مستحيلا  
 وكذلك قوله تعالى وجوه يومئذ ناظرة الى ربها ناظرة وكذلك قوله تعالى ولكم فيها ما  
 انفسكم فلو اشتهى اهل الجنة التوبة ولم ير وا يودي الى الخلف في كلام الله تعالى وكذلك  
 قوله من كان يربو القادر ربه فليعمل عملا صالحا ولا يشرك بعبادة ربه احد او كذلك  
 روي ان النبي عليه السلام قال انكم تسرون ربكم كما تسرون القمر ليلة البدر لا تضانون  
 في الرؤية اليه تعالى وكذلك قوله تعالى للذين احسنوا الحسنى وزيادة والمرد بان زيادة  
 رؤية الله تعالى وكذلك روي عن ابن مسعود انه قال سئلت رسول الله عليه السلام  
 هل رايت ربك ليلة المعراج فقال نعم والجواب عن اشكال انهم قوله تعالى لن تراني قلنا  
 لانهم كلمة لن للتأني وبهذا لان الله تعالى اخبر ان الكفار لا يمتنون الموت بقوله  
 ولن يمتنوه ابدا بما قدمت ايديهم ثم اخبر انهم يمتنون الموت بقوله تعالى ونادوا يا  
 ليتقض علينا ربك قال انكم ما كنتم تعلم ان كلمة لن ليس للتأني وكذلك قوله تعالى



حكايته عن مريم رضي الله عنها اني نذرت للرحمن صوما فلن اكلم اليوم انسانا مع هذا <sup>يقضي</sup>  
 التاربيد واما قوله تعالى لا تدركه الابصار وهو يدرك الابصار قلنا ان يقضي  
 انتقار الادراك ولكن يقضي انتقار الروية واما حديث عايشة رضي الله عنها قلنا  
 النبي عليه السلام اخبر ان يري في الدنيا ولكن لم قلتم بانه لا يري في الآخرة واما  
 قولهم لو قلنا يا نبي يري يودي الى اثبات الجنة قلنا اذا كان المهي مهنا ليس في <sup>الجنة</sup>  
 فلا يلزم من ضرورة انتقار الجنة انتقار الروية وصار هذا كما قلنا في العلم  
**فصل** القرآن كلام الله تعالى وصفته تعالى والله تعالى بجميع صفاته  
 واحد بجميع صفاته قديم غير محدث ولا مخلوق بلا حرف ولا صوت ولا مقطع  
 ولا مبادي لا هو ولا غيره فاستمع جبريل عليه السلام بالصوت والحرف خلق الله  
 صوتا وحرفا فاستمع بذلك الصوت والحرف فحفظه جبريل عليه السلام ووعاه <sup>نقله</sup>  
 الى النبي عليه السلام انزل انزال الوحي والرسالة لا انزال الشخص والصورة وتلاه  
 على النبي عليه السلام فحفظه النبي عليه السلام ووعاه وتلاه على اصحابه فحفظوه <sup>وتلاه</sup>  
 على التابعين والتابعون على الصالحين هكذا حتى وصل الىنا وهو متلو باللسن

محفوظ

محفوظ بالقلوب مكتوب في المصاحف وليس بموضوع في المصاحف لا يحتمل بالزنا  
 والنقصان حتى من امرق المصاحف لا يحتمل في القرآن كما ان الله تعالى ذكر بالاسن  
 معروف في القلوب مبعود بالاماكن وليس موجود في الاماكن ولا في القلوب  
 كما قال الله تعالى الذين يتبعون الرسول النبي الامي الذي يجدونه مكتوبا عندهم في  
 التوريت والانجيل وانما وجدوا نعمة وصفته لا شخصية وكذلك الجنة والنار <sup>مذكور</sup>  
 عندنا وليس بذاتهما هذا كله مذهب اهل السنة والجماعة ثم نقول الله تعالى كلم جبريل  
 عليه السلام من وراء الحجاب سمع جبريل عليه السلام كما كلم الله محمد عليه السلام ليلة الموعود  
 وراء الحجاب وكلم وادم وموسى عليهما السلام من وراء الحجاب وكل مرة جابر جبرائيل  
 عليه السلام الى النبي عليه السلام كان ذلك بامر الله تعالى علم القرآن لجبرائيل ثم امره بعد  
 ذلك ان ينزل على محمد صلى الله عليه وسلم آيت كذا وسورة كذا وكل امر جبرائيل عليه السلام  
 بان ينزل على محمد عليه السلام آية من القرآن او كلمة كان ذلك عبارة عن كلام القديم ولم  
 يكن محدثا لان كلام الله تعالى غير محدث **وقالت** البخارية والمتشقة والمعتزلة والحرورية  
 لعنهم الله تعالى القرآن محدث مخلوق وقالوا القرآن تكلم به ليلة القدر ولم يتكلم قبل ذلك



وقالوا القرآن اوام ونواهي وليس من حكمه الحكيم ان يامر بالعدوم وينهي عنه وجئت  
 اهل السنة والجماعة في ان كلام الله تعالى غير مخلوق لانه لو كان مخلوقا لانيلا واما ان خلقه في  
 غير ذاته او في ذاته فان كان في غير ذاته لكان المتكلم به ذلك الذات لان المتكلم من قائم  
 صفة الكلام وصفة الكلام قائم بذلك الذات كالاسود والاحمر اسم لشخص قائم بصفة السود  
 والحمرة ولا وجه لما ان خلقه في ذاته لانه حينئذ يكون ذاته محلا للمواد فيكون ذاته  
 لذات المخلوقين ومثلهم وان منفي بقوله تعالى ليس كشيء وهو السبع البصير واما قولهم بان  
 كلام الله تعالى لو كان غير مخلوق لكان امرا ونهيا للعدوم قلنا المعدادات يجوز ان تارة  
 عندنا على معنى انه قال للاشياء قبل ان يكون كوني في وقت كذا وكذا ولا يلزم ما قلتم  
 كالعلم والبصر فانه علم في الازل بجميع معلومات سميع بجميع المسموعات بصير بجميع المبصرات  
 وان لم يكن السموات والمعلومات والمبصرات موجودة في الازل ومعنى انه سميع  
 بصير في الازل بجميع المسموعات والمبصرات اي فانه سميع عند وجود المسموعات بصير  
 القائم بالذات الازل في الازل وكذلك البصير في الازل فان قيل ههنا دلائل آفر  
 يدل على ان كلام الله تعالى مخلوق منها قوله تعالى واما نارهم من ذكر من ربهم محدث الا استغفروا

وكل

وكل محدث مخلوق وكذا لك قوله تعالى هو آيات بينات في صدور الذين اوتوا العلم  
 وما في الصدور مخلوقا وكذا لك قوله تعالى انا جعلناه قرآنا عربيا وكل مجعول مخلوق  
 وكذا لك قوله تعالى انا نحن نزلنا الذكر وانا له حافظون وكذا لك قوله تعالى وانا على كل  
 به نقادرون فلما احتج الى الحفظ يكون مخلوقا وما يذهب به يكون مخلوقا وكذا لك  
 قوله تعالى الله نزل احسن الحديث سمى القرآن حديثا فثبت انه يكون مخلوقا والجواب عنه  
 ان نقول اي قوله تعالى واما نارهم من ذكر من ربهم محدث قلنا المراد به اتيان محدث  
 فانصرف المحدث الى اتيان او نقول ذكر الذكر وارا به المذكور وهو النبي عليه السلام  
 وبه نقول ان النبي عليه السلام كان محدثا واما قوله تعالى انا جعلناه قرآنا عربيا قلنا  
 الجعل يذكر ويراد به الخلق كما في قوله تعالى اني جاعل في الارض خليفة ويذكر ويراد به  
 الوصف كما في قوله تعالى وجعلوا من عباده ذرية اي وصفه وكذا لك ههنا انا جعلنا  
 قرآنا عربيا اي وصفناه وبنينا بلسان العرب ولغتهم لان القرآن ليس بعجمي  
 واما قوله تعالى هو آيات بينات في صدور الذين اوتوا العلم قلنا المراد به انه محفوظ  
 في القلوب غير موضوع فيها واما قوله تعالى انا نحن نزلنا الذكر وانا له حافظون قلنا المراد



يحفظ الزيادة والنقصان وأما قوله تعالى وأنا على ذنابهم تقاضون يعني ذنابهم  
 من القلوب وأما قوله تعالى الله نزل أحسن الحديث قلنا المراد به الحروف المنظوم  
 وهو أحسن من كلام المخلوقين ثم اختلف أهل القبلة في أن كلام الله تعالى هل هو مسجود  
 أم لا قال أبو الحسن الأشعري رحمه الله أنه مسجود وبه أخذ بعض المشايخ المتأخرين  
 من أصحابنا نحو الشيخ الإمام الأجل الزاهد الصغاري رحمه الله تجتهد قوله تعالى وإن أحد  
 من المشركين استجارك فابعث به نزع كلام الله وهذا يدل على أن كلام الله تعالى مسجود  
 وجتهدنا وهو أن كلام الله تعالى صفة قائمة بالذات يدخل تحت الرؤية ولا تدخل تحت السمع  
 إنما يدخل تحت السمع هو الحروف والصوت **فصل** اعلم بان الاسم <sup>المستحق</sup>  
 واحد عند أهل السنة والجماعة والله تعالى يجيب اسمائه واحد **وقال** المعتزلة والمنشقة  
 أن اسم الله تعالى غير الله تعالى وهو مخلوق ودليلنا قوله تعالى فاعبدوا الله مخلصا له <sup>من</sup>  
 وقوله تعالى وما أمروا إلا ليعبدوا الله مخلصين له الدين والله تعالى أمرنا بأن نوحده  
 الله تعالى فلو كان اسم الله تعالى غير الله تعالى لكان حصول التوحيد للاسم لا لله تعالى <sup>ليس</sup>  
 المقصود منه الألف واللام والهاء وإنما المقصود هو تسميته وكذلك قوله تعالى

ياحيي

ياحيي هذا الكتاب بقوة ولم يرد به الاسم وكذلك لو قال عبده فوامرأته طالق  
 يقع الطلاق والعناق فلو كان الاسم غير المسي لا يقع الطلاق والعناق وكذلك  
 لو تزوج امرأته يصح النكاح على المسي فلو كان الاسم غير المسي لكان وقوع النكاح  
 على الاسم دون المسي فإن قيل روي عن النبي عليه السلام أنه قال إن الله تعالى  
 تسعة وتسعون اسما فمن أحصاها دخل الجنة فلو كان الاسم والمسي واحد لكان  
 تسعة وتسعين اسما وهذا محال وكذلك لو قال الرجل النار فلو كان الاسم والمسي  
 واحدا لاحترق فوه وكذلك كتب اسم الله تعالى على النجاسة فلو كان كما قلتم لكان  
 يوجد ذات الله تعالى على النجاسة وهذا محال قلنا اسم الشيء يدل على غيره ذلك الشيء  
 ومعنى الخبر أراد به المسميات والفرق بين الاسم والتسمية ظاهر لأن أهل لغت  
 يسمونه بلفظهم نحو السند والهند والترك والعرب والعجم والمسميات <sup>رات</sup> العباد  
 مختلفة والله تعالى واحد كما أن الشخص واحد يقال له زيد عالم زاهد فاضل  
 صلح فقيه كذا مهنا وكل اسم إذا سميت به فهو الله تعالى أما ما ذكر من النار قلنا  
 إنما يحرق فوه لأنه يوجد فيه تسميته النار لا حقيقة النار وأما إذا كتب اسم <sup>الله تعالى</sup>



على النجات قلنا ذلك كتابة وتسمية ولا لم يوجد ذات الله تعالى على النجاسة  
**فصل** قال اهل السنة والجماعة كثرتم الله تعالى الارزاق مقسومة معلومة  
 لا يزيد بتقوى المتقين ولا ينقص بجهل الفاجر بين الرزق الذي يكفل الله تعالى  
 هو الغدار **وقال** المعتزلة يزيد وينقص والرزق عندهم هو ملك لدارهم والله  
 تاجر الحاصلة بالكسب وقالوا الحرام ليس بزرقي <sup>لله</sup> وزنه من فعل العبد **قلنا** الحرام رزق  
 الله تعالى ولكن العبد يستحق العقوبة على فعل نفسه قال الله تعالى نحن قسمنا بينهم  
 في الجيوة الدنيا وكذلك الشدايد والحق بتقدير الله تعالى وقضائه قال الله تعالى  
 ما اصاب من مصيبة في الارض ولا في انفسكم الا في كتاب من قبل ان نبرأ ان  
 على الله يسر وقوله تعالى ما ينفع الله للناس من رحمته فلا تمسك لها وما يمك فلا  
 مرسل لهما من بعد الآية وقوله تعالى وان يمك الله بصر فلا كاشف له الا هو  
 وان يردك بخير فلا راد لفضله **وقال** المعتزلة الشدايد والحق ليسا بقضاء الله  
 بل تترك جهد العبد لان الله تعالى لا يقضي بالشئ والحق ولا يريد به وعندنا الله  
 سبب الشفاء من الله تعالى وروية الشفاء من الدواء ومن الطبيب كفر

لانه

لانه اتخذ شر يكامع الله تعالى في الشفاء والكسب سبب والرزق من الله تعالى  
 وروية الرزق من الكسب كفو ليس الثياب سبب دفع الحر والبرد من الله تعالى  
 وروية دفع الحر والبرد من ليس الثياب كفو بالله تعالى معونة **فصل**  
 قال الجبرية ليس للعبد استطاعة والعبد مجبور على الكفر والمعصية كالريح  
 تهب على الخشب تغلبها يمينا وشمالا **وقال** اهل السنة والجماعة نصرهم الله تعالى  
 والعبد مستطيع بفعل نفسه وقت الفعل باستطاعة الله تعالى آياه وقوته وتوفيقه  
 والعبد مجتهد ومستطيع فاذا وجد منه الجهد والقصد والنية والاكتساب في المعصية  
 يجزي خذ لان الله تعالى مع نيته وقصده فيستحق العقوبة على فعل نفسه واذا وجد  
 ذلك في الطاعة يجزي عون الله تعالى وتوفيقه مع فعله لاننا قلنا بان الله تعالى يجزي  
 على المعصية ثم يعذبهم على ذلك لكان ذلك منه ظمنا وجورا والله تعالى منزه عن الظلم  
 والجور **فصل** قال المعتزلة افعال العباد وكلها مخلوقات العباد والعبد  
 هو الذي يخلق فعل نفسه خير كان او شرا لان عندهم العبد مستطيع استطاعة نفسه  
 قبل الفعل فلا يحتاج الى الاستطاعة والقوة من الله تعالى واذا كان العبد مستطيعا



باستطاعة نفسه قبل الفعل فافعاله مخلوقة من جهته **وقال اهل السنة** والجماعة رضي الله عنهم  
 ونحن نخذ الله تعالى منهم افعال العباد كلها مخلوقة الله تعالى والله تعالى يخلق افعال العباد كلها  
 خير كان او شر لان الاستطاعة من الله تعالى يحدث في العبد مقارنا للفعل لا مقدما على  
 الفعل ولا مؤثرا عن الفعل والعبد بجميع افعاله مخلوق الله تعالى يدل عليه قوله تعالى **والله**  
**خلقكم وما تعلمون** انما انما وانفسنا مخلوق الله تعالى ولا جاز ان يقول ارادهم <sup>لما</sup>  
 من الحجر والحشب لانه لا شك بانه مخلوق الله تعالى ولهذا قلنا اراد من الله وما تعلمون  
 العمل لا المعولات يدل عليه قوله تعالى **هل تجزون الا ما كنتم تعملون** فظاهر الآية  
 يقتضي ان العمل والمعمل مخلوق الله تعالى فمن جاوز عن الحقيقة فعليه الدليل ويدل  
 على صحة ما قلنا انما قلنا بان العبد يخلق فعل نفسه اذ هي الي ان يكون الخالق اثنين  
 ومن ادعى ذلك فقد ادعى الشرك مع الله تعالى في الخالقية ومن ادعى الشرك مع الله  
 في خالقية يكفر ويدل عليه قوله تعالى **خلق كل شيء فقدره تقديرا** وكذلك قوله تعالى  
 الله خالق كل شيء وفعل العبد شيء **والايمان** هو الاقرار باللسان والتصديق  
 بالقلب عند اكثر اهل السنة والجماعة رضي الله عنهم **قال الشافعي** رحمه الله الايمان

مطلب الايمان اقرار

هو الاقرار

هو الاقرار باللسان والتصديق بالجنان والعمل بالاركان **قال الكراميه** ثم اصحاب  
 ابي عبد الله بن محمد بن كرام بنع الكاف الايمان مجرد الاقرار دون التصديق  
**وقال الشيخ ابو منصور** ما تريد الايمان مجرد التصديق حجة الكراميه قال النبي عليه السلام  
 من قال لا اله الا الله دخل الجنة واجمع الشافعي بقوله ليس البر ان تؤمنوا <sup>بوجوهكم</sup>  
 قبل المشرق والمغرب الآية **وقال الشيخ ابو منصور** ما تريد الايمان مجرد عن التصديق  
 فحب بدل عليه قوله تعالى **خير** عن اولاد يعقوب عليه السلام وما انت بمؤمن لنا <sup>لنا</sup>  
**قال اهل السنة والجماعة** الايمان له خمسة شرائط ان تشهد بالله والرسول ويؤمن <sup>ليوم</sup>  
 الآخر والملائكة والكتاب والنبیین وجمعتنا في ان العمل ليس من الايمان قوله تعالى  
 قل لعبادي الذين آمنوا يقيموا الصلوة ساجدين قبل اقام الصلوة وفصل  
 بين الايمان والصلوة وكذلك قوله تعالى يا ايها الذين آمنوا اذا قمتم الى الصلوة  
 ساجدين <sup>الصلوة</sup> المؤمنين قبل اقامة الصلوة ويدل عليه انه لو وجدنا الايمان قبل  
 ثم مات قبل الزوال يكون من اهل الجنة فلو كان العمل من الايمان لا يكون من اهل  
 الجنة لانه لم يوجد منه العمل وكذلك اصحاب الكف وسحرة فرعون اجمعنا على انهم



من اهل الجنة وان لم يوجد منهم العمل ثبت ان العمل ليس من الايمان **وقال على الكثرة**  
 قوله تعالى ومن الناس من يقول امنا بالله وباليوم الآخر وما هم بمؤمنين ثبت ان  
 التصديق شرط صحة الايمان ويدل عليه قول النبي عليه السلام من قال لا اله الا الله  
 خالصا مخلصا دخل الجنة شرط التصديق **وقال اهل السنة والجماعة** اذا اتى بالايمان  
 يقول انا مؤمن انشاء الله وحجتهم حقا من غير شك **وقال اصحاب الحديث** انا مؤمن انشاء الله  
 وحجتهم لو قلنا بانه يقول انا مؤمن حقا عند الله تعالى يكون حكما على علم الله تعالى في  
 لان الله تعالى يعلم ضمائر الناس وعواقب الامور وكل من علم الله تعالى انه يموت كافرا  
 لا يموت مسلما لان علم الله تعالى لا يتبدل ولا يتغير فلهذا هذا الرجل يقول انا مؤمن  
 حقا وفي علم الله تعالى انه يموت كافرا يكون تحريف لخلق الله تعالى وهذا لا يجوز  
**وجنات** هو ان الاستغناء برفع جميع العقود نحو الطلاق والمقاي والمكاح **والبيع**  
 فكذلك برفع عقد الايمان ولانا اجمعنا على انه اذا قال العبد لا اله الا الله  
 انشاء الله او قال محمد رسول الله او قال امنت بالله والملائكة والكتب واليوم  
 الآخر انشاء الله يكون كافرا فكذلك اذا قال انا مؤمن انشاء الله تعالى يكون كافرا

بصحة الاستغناء في الايمان

لانه ساك

لان شك في ايمانه وهذا لان كل امر متحقق في الحال وفي الماضي من الزمان الحسن  
 الاستغناء فيه ما يدخل الجنة بشرط موته على الايمان وذلك في الثاني من الزمان  
 فجاز الاستغناء فيه **الجواب** عن شبهتهم اذا كان مؤمنا في الحال لا يصير كافرا ما لم  
 يوجد منه الكفر كما في علم الله تعالى انا نعوذ ولا يقال باننا في الحال موت وكذلك في  
 علم الله تعالى ان الساعة آتية ولا يقال بانها آتية في الحال وكذلك علم الله تعالى ان  
 الدنيا للفناء والاخرة للبقاء ولا يقال بانها آتية في الحال يدل على صحة ما قلنا  
 ما روي عن النبي عليه السلام انه قال حارثة رضي الله عنه كيف اصبحت قال اصبحت <sup>مؤمنا</sup>  
 حقا ولم ينكر النبي عليه السلام ولكن قال لكل شيء حقيقة وما حقيقة ايمانك قال <sup>عزفت</sup>  
 نفيس عن الدنيا ابي منعتها حتى استوي عندي حجرها ومدرها وذبيها واطهار  
 نهاري واسهرت ليلي وكاني انظر الى عرش ربي بارزا وكاني انظر الى اهل الجنة  
 ينزرون واني اهل النار يتعادون فيها فقال عليه السلام هذا عبد لله  
 قلبه بالايمان ثم قال اذا اصبحت فالزم **فصل** الايمان لا يزبد  
 ينقص عند ابي حنيفة رحمه الله **وقال الشافعي** رحمه الله يزبد وينقص وحجته قوله تعالى



ليس وادوا ايمانهم وكذا قوله تعالى نعم انما المؤمنون الذين اذا ذكر الله وجلت  
 قلوبهم الى قوله زادهم ايماناً وكذلك روي عن النبي عليه السلام انه قال لو وزن ايمان  
 ابي بكر مع ايمان ابي سفيان لخرج ايمان ابي بكر وكذلك روي عن ابي هريرة وعن انس بن مالك  
 وعن ابي سعيد الخدري وعبد الله بن عباس رضي الله عنهم قالوا انهم عن النبي عليه السلام  
 انه قال يخرج من النار من كان في قلبه مثل شعرة من الايمان ويروي مثل ذرة من الايمان  
 وهذا يدل على ان الايمان يزيد وينقص **وختتم** وهو ان الايمان عبادة عن التصديق  
 لما ذكرنا من التلويح وانه لا يقبل الزيادة والنقصان اما قوله ليس وادوا ايمانهم  
**فلما** ذلك في حق الصحابة رضي الله عنهم لان القرآن كان ينزل في كل وقت فيؤمنون به فيكون  
 تصديقهم الثاني زيادة على الاول اما في حقنا فلا لانه انقطع الوحي واما قوله تعالى نعم  
 المؤمنون الذين اذا ذكر الله وجلت قلوبهم **فلما** ذلك صفة المؤمنين والمؤمنات في  
 الطاعة متفاوتون اما في الايمان فلا واما قوله تعالى زادهم ايماناً **فلما** المراد به اليقين لا  
 الايمان واما حديث ابي بكر رضي الله عنه **فلما** ذلك ترجيح في الثواب لانه سابق في الايمان  
 وقد قال النبي عليه السلام الدال على الخير كفاعله واما قوله عليه السلام يخرج من النار من  
 كان

في قلب

في قلبه مثل ذرة من الايمان **فلما** روي في بعض الروايات يخرج من كان في قلبه  
 الايمان فوجب حمل على هذا علماً بما ذكرنا من الدلائل **فصل** قالت  
 الخواص لعنهم الله تعالى من ارتكب الكبيرة يكفر قالوا ان علياً كقر بقتل البغاة والخوارج  
 وقال المرجئة لا تقهر المعصية مع الايمان كما لا تنفع الطاعة مع الكفر وقالت الجهمية  
 القباذ مجبو رون على الكفر والمعاصي **وقالت** المعتزلة يخرج من الايمان ويدخل  
 في الكفر حجة الخواص قوله تعالى وان اطعتموهم انكم مشركون وكذلك قوله تعالى ومن  
 يعص الله ورسوله ويتعد حدوده يدخلنا راحلاً فيها والخلود انما يكون بخروج  
 عن الايمان وكذلك قوله عليه السلام لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن ولا يسرق السارق  
 حين يسرق وهو مؤمن ولا يشرب الخمر حين يشرب وهو مؤمن وكذلك قوله  
 عليه السلام الصلوة عماد الدين فمن اقامها فقد اقام الدين فمن تركها فقد ترك  
 الدين **وختتمنا** قوله تعالى وتوبوا الى الله ايها المؤمنون وكذلك قوله تعالى يا ايها الذين  
 آمنوا توبوا الى الله توبة نصوحاً والتوبة انما يكون من الحوبة وهي الكبيرة وكذلك  
 قوله عليه السلام صلوا خلف بر وفاجر ولو خرج من الايمان لما امر بالصلوة خلف كل

مصدر تركب الكبيرة



واما قوله تعالى وان اطعمتم النكم لم يشركوا **قلنا** المراد به الطاعة في الشكر لانهم  
 قالوا المينة حلال لانه مذبح الله تعالى فانزل الله تعالى هذه الآية ولا تاكلوا مما لم يذ  
 كر اسم الله عليه واما قوله تعالى ومن بعض الله ورسوله ويتعدده وده يدخله نار اخلا فيها  
**قلنا** المراد به الكافران التقدي انما يكون من الكافرة واما قوله عليه السلام لا يزني الزاني  
 حين يزني وهو مؤمن **قلنا** هذا اخرج الكلام مخرج العادة لان الظاهر والغالب في زمن النبي  
 عليه السلام عدم الزنا فخرج الكلام مخرج التمديد من غايته فيجوز هذه الاشياء واما قوله  
 السلام الصلوة عماد الدين فمن اقامها فقد اقام الدين ومن تركها فقد هدم الدين **قلنا**  
 المراد به الشرك من حيث الاعتقاد واذا تركه من حيث الاعتقاد صار كافرا **فصل**  
 ثم الذنوب على اوجه منها ما يكون بينه وبين ربه كالزنا واللواط وشرب الخمر والكذب  
 والغيبة والبغتان اذا لم يبلغ الخمر يرتفع بالتوبة اما اذا بلغه لا يرتفع بالتوبة **فصل**  
 في حل وكذلك اذا زني بامرة لها زوج قبله الخمر لا يرتفع بالتوبة **فصل** ما لم يجعل في حل  
 اذا ترك الصلوات والزكوات والصوم لا يرتفع بالتوبة الا بقضاء الفوائت **فصل**  
 قال اهل السنة والجماعة رحمهم الله العبد ما رخصه قصد قلبه نحو الزنا واللواط وغير ذلك

وانما اذا

واما اذا خطر بباله ولم يقصد لا يؤخذ به **وقال** بعضهم لا يؤخذ في الصورتين جميعا  
 قول النبي عليه السلام ان الله تعالى عني عن امي ما خطر ببالهم ما لم يتكلموا به **وجئنا** قوله  
 وان تبدوا في انفسكم وتخفوه بحاسبكم به الله اي يجازيكم به الله فثبت انه يؤخذ **بفعله**  
 وما ذكر من الحديث محمول على ما خطر بباله ولم يقصد اما اذا قصد فيؤخذ **فصل**  
 قالت الجهمية الايمان هو المعرفة بالقلب دون الاقرار باللسان وقال اهل السنة  
 والجماعة رضي الله عنهم المعرفة بالقلب ليس بايمان ما لم يوجد منه الاقرار باللسان  
**وجئنا** قوله تعالى فاثابهم الله بما قالوا ان سياق الآية يدل على ان معرفة بالقلب  
 ليس بايمان ما لم يوجد منه الاقرار باللسان وكذلك قوله تعالى الذين اتيناكم الكتاب  
 يعرفونه كما يعرفون ابناهم وان فريقا منهم ليكتمون الحق وهم يعلمون وكذلك  
 قوله تعالى وحجدها بها واستيقنتها انفسهم ظلما وعلوا فثبت ان مجرد المعرفة  
 ليس بايمان **فصل** قالت المرجية ان الله تعالى خلق الخلق وتبينهم  
 لم يارهم ولم يلاينهم ولم يبارهم وما جاز في القرآن ذلك صورت الامر لا حقيقة الامر  
 وهو على الذيب والاستحباب فان احسن فله الثواب وان اسار فلا عفا



عليه كما قال الله تعالى كلوا وشربوا وكذلك قوله تعالى واذا حللتم فاصطادوا والحيوان  
عنه ان تقول كل امر لم يتعقبه الوعيد بتركه فهو على الذنب والاستحباب كما قلتم  
وكل امر يتعقبه الوعيد بتركه فهو على الحتم والايجاب كما في الصلوة كما قال الله تعالى  
فخلف من بعدهم خلف اضاعوا الصلوة والتبعوا الشهوات فسوف يلقون غيثا  
وكما في الزكاة قال الله تعالى يوم يحس عليها في نار جهنم فتكوي بها جباههم وجنوحهم  
وظهورهم هذا ما كنتم تملكون لانفسكم فذوقوا ما كنتم تكفرون ولانه لا يحسن من الحكيم  
ان يخلق الخلق مهملين لم يارهم ولا ينهاسم كما قال الله تعالى احبب الانسا  
ان يترك سدي وكذلك قوله تعالى انما خلقناكم عبثا **فصل**  
قالت المرحبة اذا دخل اهل النار النار فانهم يكونون في النار بلا عذاب كلوا  
في النار الا ان الفرق بين الكافر والمؤمن ان للمؤمن استعانة في الجنة والكل  
وشربا واهل النار في النار ليس لهم استمتاع وكل وشرب وهذا القول باطل  
يدل عليه قوله تعالى وهم يضطرون فيها ربنا وكذلك قوله تعالى فذاقت وبال انهم  
وكذلك قوله تعالى ونادوا يا مالك لنفرض علينا ربك قال انكم ما كنون وكذلك قوله

كلما نفخت

كلما نفخت جلودهم بدلنا سم جلودا غير ما يذوقوا العذاب **فصل**  
قالت المرحبة ليس للعبد استطاعة والعبد مجبور على الكفر والايمان يدل عليه  
قوله تعالى ولن تستطيعوا ان تعدوا بين النساء فالتد انهم لا يستطيعون <sup>العدل</sup>  
ومع هذا امرهم بالعدل وكذلك قوله تعالى انبيوني باسماء هؤلاء ان كنتم صاد <sup>قين</sup>  
الله تعالى امرهم مع علمه بانهم لا يستطيعون وكذلك قوله تعالى يوم يكشف عن ساق  
ويدعون الى السجود وكذلك قوله تعالى اخبر عن النبي صلى الله عليه وسلم ربنا لا  
تحملا ما طاقت لنا به فلو لم يكن التكليف للعابر من جازوا والام يكن لهذا <sup>علاء</sup>  
معنى فائدة وكذلك قول النبي عليه السلام من صور صورة بيده كلف يوم القيمة  
بان ينفخ فيه الروح والجواب عن قوله تعالى ولن تستطيعوا ان تعدوا بين <sup>السلام</sup>  
النساء المسوات في محبة القلب والعبد لا يملك ذلك لما روي عن النبي عليه  
انه قال اللهم هذه قسيمي فما املك فلا تأخذ فما املك ولا املك فلم يكن الامر  
بالعدل امر للعابر واما قوله تعالى انبيوني باسماء هؤلاء **فصل** المراد به تقرير <sup>العجز</sup>  
لما هم ظنوا انهم اعلم من آدم عليه السلام يدل على انهم ما استحقوا العقوبة بتركه



واما قوله تعالى يوم يكشف عن ساق ويدعون السجود قلنا المراد به اي لا تكلفنا  
 ما يشق علينا الدوام ولم يرد عدم الطاعة اصلا وذكر في بعض التفاسير اي  
 لا نجعلنا القردة والمنازير وقيل واعف عنا المسخ واغفر لنا الخسف وارحنا  
 من القذف من السماء فرفع الله تعالى عن هذه الامة هذه الثلاثة عن عامتهم واما  
 قوله عليه السلام من صور صورة بيده كلف يوالقي في النار فيجوز فيه الروح قلنا  
 المراد به تقرير عجزهم وانما استحق الام عقوبة لهم **فصل** اهل النار والجنة  
 كثرهم الله تعالى اطفال المشركين خدام اهل الجنة وقالت المفسرة له حكمهم حكم ابايهم  
 يخلدون في النار واختلف علماء السنة قال ابو حنيفة رضي الله عنه لا ادري انهم  
 في الجنة ام في النار وقال محمد بن الحسن اني اعلم ان الله تعالى لا يعذب احدا  
 من غير ذنب وانما قال ابو حنيفة رضي الله عنه لا ادري احتياطا لغاية ورعه تعالى  
 لا دالة **فصل** ثم المخاطبون اربعة اصناف الملائكة وبنو آدم وبنو  
 وشيطان اما الملائكة كل من وجد منه الكفر فهو من اهل النار وعليه العقاب  
 كالبليس عليه اللعنة وكل من وجد منه المعاصي لا الكفر فعليه العقاب دليلا

قصة تاروت

قصة تاروت وتاروت وكل من وجد في الطاعة فهو اهل الجنة لا ثواب  
 واما شياطين كلهم من اهل النار واما بنو آدم كلهم من اهل الجنة اذا كانوا  
 مؤمنين واما الجن كل من وجد منه الكفر فهو من اهل النار وكل من تاب وامن  
 فله الجنة ولا ثواب له عند ابي حنيفة رحمه الله عليه كالملائكة وقال ابو يوسف  
 ومحمد والشافعي رحمهم الله لهم الثواب فالجنة لا يقي حنيفة القياس ان لا يستحق  
 العبد الثواب على الله تعالى بالطاعة الا ان الاثر ورد في بني آدم فصار معدلا  
 عن القياس لان العبد اذا عمل للمواري لا يستحق الاجرة منه وكل من يقول بانه  
 يستحق الثواب بالطاعة فعليه الدليل الا ان الله تعالى وعد لهم بان يغفر الله لهم  
 ذنوبهم اذا تابوا يدل عليه قوله تعالى يا قومنا احيوا داعي الله وامنوا به يغفر لكم  
 من ذنوبكم ويخرجكم من عذاب اليم ومجتهم اذا كان لهم العقوبة عند المعاصي علمنا  
 ان لهم الثواب عند طاعته وليس لهم اكل وشرب ولكن لهم شتم ويكون ذلك  
 غذاء لهم ولهم التناسل كما بني آدم وما يتصل بهذا الفصل في معرفة نسل  
 قيل انها تببيض ببيضات فيخرج منها الولد وهذا هو الصحيح وقد جاز في الجنة



ان الشيطان اذا فرحوا على معصية بني آدم تبيض ببيضات فيخرج منها الولد  
وقد جاز في الخبر ان في احدي مخذبه فرجا وفي الآخر ذكر افجاء نفسه فيخرج منه  
الولد وهذه رواية شاذة وقد جاز في الخبر انه يدخل ذكره في دبره فيخرج منه  
الولد وهذا غير صحيح والصحيح هو الاول وعن ابن عباس رضي الله عنه انه ثلث  
من عروس الشياطين النايحة والمغنية والسكران مغناه نعا نعيم وتقلبهم  
اما المجامع لا يحصل بينه وبين بني آدم لان الشياطين ليس لهم عمل على بني  
آدم والذي روي ان سليمان عليه السلام زال ملكه اربعين يوما وان  
الشياطين يتواصلوا الى نسايتهم وجواريه فتولد الاكراذ الذين يسكنون  
الجبال فلما عاد اليه الملك عزلهم عن نفسه قلنا هذه غير صحيح والصحيح انهم  
لا يتواصلوا الى نسايتهم وجواريه **فصل** الغنا افضل من الفقر  
وبه اخذ بعض مشايخنا رحمه الله وقال عامة مشايخنا الفقير الصابر خير من الغني  
الشاكرو به اخذ الفقير ابو الليث رحمه الله والتفقوا على ان الفقير الصابر خير  
من الغني المبذر والجفيل وخجة الفريق الاول قال الله تعالى ووجدك ضالا فهديت

ووجدك

103 ووجدك عابلا فاغني من عليه بالغني كما من عليه بالهدى فلو كان الفقر  
افضل لم يكن لامتنانه معنى فائدة ولان الانبياء كانوا اغنياء كذا وروينا  
ويوسف وابراهيم وموسى وشعيب عليهم الصلوة والسلام والصحابه كانوا اغنياء  
حين روي ان عبد الرحمن بن عوف رضي الله عنه طلق امرته في مرضه فقصت  
امته تضام عن ربع ثمنها على ثمانين الف درهم وفي رواية على ثمانين الف  
دينار وكذلك روي عن النبي عليه السلام انه كاد الفقر ان يكون كرا ولان  
في الغني جمع بين العبادتين عبادة النفس وعبادة المال فيكون الغنا افضل <sup>الفقر</sup>  
وكذلك روي ان النبي عليه السلام انه قال نعم المال الصالح للرجل الصالح وخجة الفريق  
الثاني قول الله تعالى كلا ان الانسان ليطغى ان رآه مستغنيا وعن النبي عليه السلام  
انه قال عرضت على مفايح كنوز الدنيا كما كانت فلم اقبلها فقلت اتجوع <sup>يومين</sup>  
واشبع يوما وكذلك روي عن النبي عليه السلام انه قال اللهم اجني مسكينا وامنني  
مسكينا واحشرني في زمرة المساكين ولان الانبياء كانوا اقارب مثل زكريا و  
عيسى ونضر والياس عليهم السلام وكثير من الناس روي انه على مات



اربعون نبيا في يوم واحد من الجوع والفعل ونبيا عليه السلام اختار الفقر وقال  
 لكل نبي حرفة وعرفني اثنان الفقر والجهد فمن اجبها فقد اجبني ومن الغضا  
 فقد ابغضني وفي الجنة الآخر الغني مسرة في الدنيا مشقة في الآخرة والفقر  
 في الدنيا مسرة في الآخرة وفي خبر الآخر الفقراء يدخلون الجنة قبل الاغنيا  
 بنصف يوم القيامة وهو خمسماية سنة من سنة الدنيا فيثبت ان الفقر افضل  
**الجواب** عن احتجاجهم بقول الله تعالى وجدك عابلا فاعني اي اغناك بالقناعة  
 ومن كثر لا يغني لان الغني غني القلب لا غني المال والثاني اغناك بالعلم  
 والجواب عن قولهم ان الانبياء كانوا اغنياء قلنا كانوا اغنياء بالقلب حيث  
 لم يلتفتوا الى الدنيا والمال كانت في ايديهم ولم يطعنوا بها وكلوا من كسبهم  
 وفي الجنة الدنيا ملعونة وملعون ما فيها الا علم ومتعلم وفي رواية الا ان  
 وما قوله عليه السلام كاد الفقر ان يكون **كفرنا** المراد به الفقر عن العلم وعن الصبر  
 لاجل المال او كما يكون مستورا عن اعين الناس من غايته غوره **فصل**  
 قالت القدرية يقتضون على العبد الاكساب وطلب المال وقال اهل السنة والجماعة

ان كان

ان كان رقة فالكسب سنة ومباح وان لم يكن له قوة فالكسب رخصة وان  
 كان مضطرا وله اهل وعيال فالكسب له فريضة وقال المتشقة والكرامية  
 حرام ووضع المال حرام لان التوكل على الله تعالى واجب قال الله تعالى وعلى الله  
 فتوكلوا ان كنتم مؤمنين والاكساب يرفض التوكل وذلك لا يجوز لان الله تعالى  
 قال يرزقكم من حيث لا يحتسب الا انا نقول التوكل على الله تعالى فرض والا  
 لا يرفض التوكل لان التوكل من صفت القلب وهو الثقة بالله تعالى والخوف  
 والرجاء من الله تعالى ورؤية الوزق من الله تعالى لان رؤية الرزق من  
 كفر وضلال ومن الله تعالى دين وشريعة يدل عليه ما روي عن رسول الله عليه  
 انه قال من طلب الدنيا حلالا استعفا فاعن المسئلة وسعي على عياله و  
 شفقة على جاره جار يوم القيمة ووجه كالتعمير ليلة البدر ومن طلب الدنيا  
 حلالا مغافرا شكرا جار يوم القيمة لقي الله وهو عليه غضبان يدل عليه ان النبي  
 عليه السلام كان يدخر لبعض شأيه قوة سنة وكذلك قوله تعالى انفقوا من  
 ما كسبتم فلو كان الاكساب حراما لامر الله تعالى بالانفاق من المكسوب وكذلك



قوله تعالى امر يا بني الزكاة فلو كان الاكساب حراما لما امر الله تعالى باتباع  
 الزكاة ثم الله ليل على ان الاكساب من المال الحلال ليس بحرام لان الانبياء  
 كانوا متوكلين مكتسبين لان آدم عليه السلام كان زراعا وادريس عليه السلام  
 كان خياطا ونوح عليه السلام كان تجارا وموسى عليه السلام كان اجيرا<sup>الشعيب</sup>  
 وابراهيم عليه السلام كان بزازا ومحمد عليه السلام كان غازيا حتى روي  
 في الخبر بعثني الله تعالى بين يدي قيام الساعة بالسيف وجعل رزقي تحت ظل  
 رحمي وجعل النذل والصغار على من خالف امري ومن تشبه بقوم فهو منهم  
 فثبت ان الاكساب ليس بحرام **فصل** ثم ان الانبياء ليس عليهم  
 حساب ولا عذاب ولا سؤال وكذلك اطفال المؤمنين ليس عليهم حساب ولا عذاب  
 ولا سؤال القبر وكذلك العشرة الذين بشرهم الرسول عليه السلام بالجنة ليس عليهم  
 حساب ولا سؤال القبر وهذا كله حساب المناقشة واما حساب العرض للانبياء  
 والصحابة جميعا يقال فعلت كذا وعفوت عنك واما حساب المناقشة يقال لم  
 فعلت كذا **فصل** قال اهل الباطل ان الله تعالى خلق الاشياء كلها ولم

يبقى شيء

يبقى شيء غير مخلوق حتى يخلقها الان وكلها كان مخلوقة فبرغ عنها حتى ان  
 الشار في الاشجار كلها مخلوقة الا انها غير ظاهرة ونحن لا نراها وهي في الحقيقة  
 مخلوقة واحبوا بقوله هو الذي خلق لكم ما في الارض جميعا وقال اهل السنة  
 والجماعة ان الله قدر ما هو كائن الى يوم القيمة ولم يخلقها حين قدرها  
 وانما يخلقها بعد ذلك في كل وقت وادان خلق فيها مضي وفي المستقبل يخلقها  
 يدل قوله تعالى يوم هو في شأن قال النبي عليه السلام شأنه ان يحيي ويميت ويعز  
 وينزل وعن علي رضي الله عنه سئل عن قوله تعالى كل يوم هو في شأن فقال شأنه ان  
 النطفة من اصلاب الآباء الى الرحم الامهات ثم يصورها ثم يخرجها من البطن <sup>الامهات</sup> الى الدنيا ثم يميتها ثم يعينها يوم القيمة يدل عليه ان الله تعالى قدر يوم القيمة <sup>ليس</sup>  
 بمخلوق لانه لو كان مخلوقا لكان كمن في القيمة وليس كذلك ويدل عليه  
 ان الله تعالى خلق القلم وقال اكتب ما هو كائن الى يوم القيمة فان قيل القلم  
 هل فيه حيوة قلنا ليس فيه حيوة لكنه جاد يستنطق الله تعالى كما يستنطق  
 الاحياء فان قيل ايش الحكمة في ان الله تعالى امر القلم بان يكتب على اللوح <sup>المحفوظ</sup>



ما هو كائن الى يوم القيمة قلنا لكن يعلم ان الله تعالى يعلم الغيب ولا يعلم الغيب الا الله  
**فصل** قالت المعتزلة والنوافض والجهمية كرامات اوليا باطلة اما  
 معجزة الانبيا جائزة ثابتة صحيحة واحتجوا وقالوا قلنا بان كرامات الاوليا  
 لبطلت المعجزة الانبياء ولا يكون فرق بين الانبياء والاولياء ويقولون ما  
 يحتجون علينا من كرامات محرم ونهري اليك بجنح النحلة ذلك كرامته عيسى كذلك في  
 تعالى كلما دخل عليها زكريا المحراب وجد عنده رزقا ذلك كرامته ذكرنا قال اهل السنة  
 والجماعة كرامات الاوليا جائزة وهي لا تنقدح في معجزات الانبياء وههنا ثلث  
 معجزات الانبياء وكرامات الاولياء ومخادعات اعداء وانما سميها بمعجزة لانها  
 تعجز غير النبي عليه الاتيان بها مثل عصا موسى عليه السلام واشتقاق القمر وغير ذلك  
 والفرق بين المعجزة والكرامات اما معجزات الانبياء تراها الكافر والمسلم المطيع  
 والناسق والفاسق اما كرامات الاولياء لا يراها الاولي مثله ولا يراها الفاسق  
 والثاني هو ان المعجزة كلها اذا اراد النبي عليه السلام بقدر على الجادة فيدعو الله  
 فيظهر له المعجزة واما الكرامات لا يكون الا في اوقات مخصوصة يريد الله تعالى ذلك

ترغيبا

ترغيبا له على الطاعة والفرق الثالث وهو ان معجزة يعرفها النبي عليه السلام  
 ويعلمها ويجب عليه ان يقرب بنفسه او لا بانها معجزة من الله تعالى ثم يظهر  
 لانه لو انكر انها كرامته ومعجزة يكفر واما الكرامات لا يقربها الولي بانها كرامته  
 بل يقول انها كرامته غيره من المؤمنين اما مخادعات الاعداء فالذهب  
 لاهل السنة والجماعة ان الشياطين يصنعون الله تعالى على اي صورة شاؤوا فيجعلون  
 انفسهم عصا فير بين يدي الانسان فيوسوسون الانسان ويدل على ان  
 كرامات الاوليا جائزة قصة اصحاب الكهف حين خرجوا من الغار لم يطل  
 ولم يمزق ثيابهم وكانوا كالعالم الاول ويدل عليه ايضا قصة اصف قال  
 قال الذين عنده علم من الكتاب انا انيك به قبل ان يرتد ظرك فلما جاز  
 ان يكون له كرامته بسبب سليمان عليه السلام جاز ان يكون لهذه الامة من الكرامات  
 بسبب النبي عليه السلام **فصل** قالت المعتزلة ان الشيطان ليس لهم عمل  
 على بني آدم ولا يمكنهم ان يوسوسوا ونفس الانسان توسوسهم وكذلك  
 الجن قالوا ليس لهم عمل على بني آدم قال اهل السنة والجماعة لهم عمل على بني آدم



في الظاهر والباطن اما في الباطن لما روي عن النبي عليه السلام انه قال ان الشياطين  
 يجربون عروق بني آدم مجري الدم فينبعث ان لهم ولاية في الباطن فيوسوس  
 الانسان ويدعوهم الى الشر واما الظاهر يزين المعاصي في قلوب العباد قال الله تعالى  
 وزين لهم الشيطان اعمالهم **فان قيل** اي الحكمة بانهم يزدونا ونحن لانراهم قلنا  
 لانهم خلقوا على صورة قبيح فلو رايناهم لم نقدر على تناول نعمته والطعام  
 والشراب فسترنا عنهم من الله تعالى واما الجن خلقوا من الروح واصل الروح  
 لا يرى فكذلك ما خلق منها واما الملائكة خلقوا من النور فلو رايناهم لطار  
 ارواحنا واعينا اليهم واما قولهم بان النفس يوقعهم في المعاصي قلنا  
 نعم لكن بواسطة وسوسة الشيطان قال الله تعالى الذي يوسوس في صدور  
**فصل** في اثبات الرسالة لما ثبت ان للعالم صانعا قادرا علما حكما  
 فمن حكمته ان لا يعطل عبده عن الاوامر والنواهي لانه لو عطلهم لا يكون حجة  
 عليهم يوم القيمة ثم الامر والنهي انما يكون في الخطاب في المشافهة والواجب  
 في الخطاب في المشافهة لان الدار دار ابتلاء والايمان بالغيب فريضة وفيها

الوحي

الوحي والعدو فلو خاطبهم في هذه الدار لا يكون فرق بينهما فحاطبهم بالسفر  
 وهو الرسل وبعث اليهم منهم في كل عصر وزمان رسلا من وقت آدم الى  
 محمد عليه السلام وجعلهم معجزة خارجة من الطبع والعادة لالزام الحجج عليهم  
 ثم الدليل على نبوة نبينا محمد عليه الصلوة والسلام الايات الباهرة بالحجج الظاهرة  
 منها القرآن واشتقاق القرع وحين الخزع وتبيح الحصا في يده وتكثير الطعام  
 التقليل بركة دعائه واما معجراته في القرآن من وجهين احدهما من جهة لفظ  
 ونظم وإيجازه واشتماله على معان كثيرة تحت الفاظ قليلة والثاني من جهة  
 لانه اخبرهم عن علم الغيب في انبياء كثيرة وكان كما قال منها قوله تعالى لنجد  
 المسجد الحرام انشأ الله اثنين مخلقين رؤسكم ومقصرين لانخافون  
 وكان كما قال وقوله تعالى فتمنوا الموت ان كنتم صادقين وكان كما قال  
 لان اليهود وجدوا في التوراة اذا تمنوا الموت تموتون فامتنعوا  
 عن ذلك وكذلك دعا النصارى الى المبادلة فامتنعوا عن ذلك لانهم  
 وجدوا في الانجيل اذا فعلوا ذلك آمنوا بقوله تعالى قل تعالى نذع ابناؤنا



وابناكم ونسارنا ونسائكم وانفسنا وانفسكم ثم يتنهى ف يجعل لعنة الله على  
 الكاذبين ولان الله تعالى اخبر عن قصص الاولين والاخرين وبنينا محمد عليه  
 السلام لم يخرج من المدينة وما قرأ شيئا من الكتب ولم يكن تلميذا الا احد علمنا انه  
 ما اخبر من القرآن ولم يكن منه وانما يكون من الله تعالى فيجب الاشتغال لاواحدة  
 ولا تنهار عن نواهيته ثم الدليل على ان القرآن معجزة قوله تعالى <sup>قل</sup> لئن اجتمعت  
 الانس والجن على ان ياتوا بمثل هذا القرآن لا يأتون بمثله ولو كان بعضهم لبعض  
 ظميرا واما تكملة الطعام للعليل فقصة ان ابي اليوب الانصاري رضي الله عنه <sup>اصافه</sup>  
 الى بيته فوجد جديا وله من الطحين اربعة امصار فشبع اهل المدينة وكلام <sup>الجدى</sup>  
 المسموم ظاهر ثم بنينا محمد عليه السلام الا ان اهل رسول ام لا قال المشقة <sup>الكثرة</sup>  
 العرض لا يبقى ما ينين ولهذا قالوا ان بنينا محمد عليه السلام الا ان ليس برسول قال  
 ابو الحسن الاشعري الرسول عليه السلام الا ان في حكم الرسالة وحكم النبي يقوم مقام  
 اصل النبي لا يرى العدة لما كانت من احكام النكاح يقوم مقام النكاح وكذلك النكاح  
 اذا صلي فسبقت الحدث فذهب ليقضه يكون في حكم الصلوة ولا يكون في افعال <sup>الصلوة</sup>

لانه

لانه لو كان في افعال الصلوة لكان لا يجوز الصلوة من الحدث وكذا لك نبوة  
 بنينا محمد عليه السلام كان عرضا العرض لا يبقى ما ينين ولكنه في حكم الرسالة <sup>ليل</sup>  
 على العرض لا يبقى ما ينين فان من صلي الظهر اذا فرغ منها لا يقال بانه في الصلوة  
 لانه لو كان في الصلوة لا يحل له اكل وشرب وكلام ثبت ان العرض لا يبقى في  
 وقتين مختلفتين وانا نقول هو رسول في الحال لانه لو لم يكن رسولا في الحال  
 لا يصح ايمان من اسلم وامن به وكذا لك نقول في الاذان اشهد ان محمدا رسول الله  
 ولا نقول اشهد ان محمدا كان رسول الله وكذا لك الحكم في سائر الانبياء **فصل**  
 قالت المعتزلة المعرج لم يكن لانه جارت فيه اخبار الاحاد وبخبر الواحد <sup>العمل</sup> <sup>يوجب</sup>  
 ولا يوجب الاعتقاد **وقال** اهل السنة والجماعة المعراج كان صحيحا الى السماء <sup>وي</sup>  
 عن اكثر الصحابة نحو ابي سعيد الخدري والنس ابن مالك بن صعصعة وابن عباس  
 رضي الله عنهما وانهما يرضي الله عنهم اجمعين انهم قالوا المعراج الى السماء وهما شيئا  
 الاسراء والمعراج اما الاسراء من مكة الى بيت المقدس لا ينكره المعتزلة لانه ورد  
 به النص قال الله تعالى سبحان الذي اسرى عبده ليلا من المسجد الحرام الى المسجد الا <sup>قص</sup>



والاسري هو اليسر باليسل ومن انكر الاسري يكفر وانما قال ليلا ليعلم ان المعراج لم يكن  
 الا ليلة واحدة واما معراج من الارض الى السماء السابقة لا تثبت بدليل قطعي <sup>الدليل</sup>  
 على ان المعراج كان ثابتا لما روت امهاني رضي الله عنها انما قالت قال لها النبي عليه  
 السلام <sup>السلام</sup> الا احذرك باعجب ما ريت فقالت بلى فقال النبي عليه السلام كنت نائما وقلبي يقضان  
 فجاءني نيل عليه السلام وذكر الحديث الى آخره ثم ان النبي عليه السلام هل ربي ربه ليلة  
 المعراج ام لا قيل رآه بقلبه وما رآه بعينه لما روي عن النبي عليه السلام انه قيل  
 هل رايته ذلك ليلة المعراج فقال سبحان الله سبحان الله رايته بفؤادي وما رايته <sup>بعيني</sup>  
 وعني عاينه رضي الله عنها قالت سألت رسول الله عن الروية فاجاب مثل ذلك قال  
 نعم ما كذب الفؤاد ما ربي اضاف الروية الى الفؤاد لا الى العين والمقنة لا يجوز في  
 نفي المعراج بقوله نعم وما جعلنا الروية التي رايناك الا فتنة للناس وقالوا <sup>المعراج</sup>  
 كان في الرويا لان العقل لا يقبل مثل ذلك والعقل حجة الله تعالى على خلقه لان الله  
 تعالى خلق بني آدم على صورة كشيعة ومن طبعه السفول والهبوط والعلون طبقه <sup>الطهور</sup>  
 فلهذا لا يصلح المعراج **الجواب عنه** ان نقول الكافر يري نفسه في المنام انه في السماء

وانما يظن

وانما يظن تخصيص النبي عليه السلام اذا كان ذلك له في النقطة واما قولهم بان  
 من طبعه السفول قلنا نعم ولكن هو لا يصعد بنفسه وانما عرج به بقوله تعالى سبحان <sup>الذي</sup>  
 اسري بعبد له لا ولم يقل اسري بنفسه الا يري ان الحز والمدر من طبعه السفول  
 ومع هذا اذا رماه انسان يصعد هو اذ ان النبي عليه السلام اذا كان مركبة البراق  
 وجبرئيل سابقه والله تعالى ما دبه اولى بان يصعد السماء وكذلك من اتخذ قوسا  
 وسهاما يمكن ان يرمى به السهم في الهواء قال النبي عليه السلام اذا كان السري قوسه <sup>كعبه</sup>  
 والبراق وجاذبه به جبرئيل باذن الله تعالى اولى بان يتجاوز السموات **فصل**  
 قال المعتزلة والشيعة العرش هو الملك والكريم هو العلم قال الله تعالى وسع كرسيه  
 السموات والارض اي على كل اهل السنة والجماعة رحمته الله لا يجوز ان يكون العرش  
 هو الملك لان الله تعالى قال ويحمل عرش ربك فوقهم يومئذ ثمانية والملك لا يحمل  
 الى الحمل وكذلك روي عن النبي عليه السلام انه قال لما خلق الله تعالى العرش وخلق <sup>الملك</sup>  
 فقال لهم احملوا عرشي فلم يطيقوا ان يحملوا قال الله تعالى لو خلقت مثل عدد الزمان <sup>قطرة</sup>  
 الا مطار فلم يتطيعوا ان يحملوا فقال اللهم اعنهم فتمتعوا اندامهم من الله تعالى



بلا كيف ولا تشبيه قولوا الاحول ولا قوة الا بالله العلي العظيم فقالوا فخلو العرش  
 على رؤسهم وسم اربعة في الدنيا وثمانية في الآخرة وقال الله تعالى ويجلون عرش  
 ربك فوقهم يومئذ ثمانية وللملائكة اربعة الذين يجلون العرش لكل واحد منهم <sup>اربعة</sup>  
 اوجه واما الحكمة في خلق العرش قال بعضهم انه قبله دحار الملائكة يرفعون ايديهم  
 الى العرش وقت الدعاء وقيل انه مرآت الملائكة ينظرون اليه فيرون جميع ما في السموات  
 والارض واختلفوا في العرش قال بعضهم سرير من نور وقال بعضهم انه باقوته  
 حمزة **فصل** قالت المغيرة ليس علينا حافظة ولا ملائكة وكل ما يعمل الانسان فانه <sup>الله تعالى</sup>  
 عالم به فيعلم من يشاء وانما يحتاج الى الحافظة ان لو كان جاهلا ولا يعمل ماذا يعمل عبادة  
 والله تعالى لا يحتاج الى ان يוכל عليه ليكتب اعمالهم **قلت** انما يוכל عليهم ليكون حجة على  
 العبد يوم القيمة فاذا انكر العبد افعاله يشهد عليه ملكان فاذا انشئ <sup>الكتاب</sup> يكون  
 حجة عليه **فان** قيل على اي شيء يكشون قيل لهم قال الضحاك ينزل كل يوم ملكان مع  
 واحد منهما صحيفة وقال مجاهد لسانك قلمها وريقك مدادها وبذلك كتابها الاول <sup>الصحيح</sup>  
 لان الله تعالى قال اقرا كتابك وهذا يدل على ان كتابا لهما وحاصل الجواب انا نؤمن بما <sup>جار</sup>

بالنص

بالنص والاجبار ولا تستغل بكيفية وان كان يار الله العقل والقياس  
 اهل السنة والجماعة رضي الله عنهم الحافظة حق على كل واحد منا اثنان بالليل واثنان  
 بالنهار وتنزل ملكا النهار ويذهب ملك الليل وليس كما قال بعض الناس تنزل  
 كل يوم ملكان غير الذين كانا عليه بالامس يدل عليه قوله تعالى وان عليكم حافظين  
 كراما كاتبين وقوله تعالى ام يحسبون اننا لا نسمع سرهم ونجْوهم بل ورسلا الذين هم <sup>يكشون</sup>  
**فصل** قالت المغيرة اذا امر الله تعالى بالنفخة الاولى <sup>يعني</sup> السموات والارض  
 والجنة والنار والارواح ثم يخلفهم الله تعالى يوم القيمة مرة اخرى واحتجوا بقوله  
<sup>كان</sup> لا شيء هو الاول والاخر ثم ان الله تعالى في الازل حيث لم يكن مع احد من خلقه فلكذلك  
 واجب ان يبقى في الآخر حتى لا يفتق <sup>كسني</sup> مع احد ليكون له هذا الاسم خاصة **وقال** اهل السنة  
 الجنة والنار سمار الخلد وهما اللثواب والعقاب فلا يفتيان بدل عليه قوله <sup>تعالى</sup>  
 وتنفخ في الصور فصعق من في السموات ومن في الارض الا من شاء الله تعالى يعني  
 الجنة والنار واهلها من الملائكة العذاب وحوار العين **وقال** اهل السنة والجماعة  
 سبعة لا تغني العرش والكوس واللوح والقلم والجنة والنار باهلها والارواح

ببقائه



**فصل** قالت الجنة اذا دخل اهل الجنة في الجنة واذا دخل اهل النار في النار  
اذا قسم الله بعباد بعد اعمالهم وكفرهم ثم ان الله تعالى يعني الجنة والنار وحتما  
بقوله تعالى هو الاول والاخر على ما ذكرنا وعن النبي عليه السلام سبيل علي بن ابي طالب  
تصفى الروح على ابوابها وليس فيها احد **قال** اهل السنة والجماعة الجنة والنار  
دار الخلد وبها الثواب والعقاب ولا يغنيان على ما ذكرنا ولانه لا يجوز منه الظلم  
والجور قال الله تعالى ان الله اشترى من المؤمنين انفسهم واموالهم بان لهم الجنة  
اشترى اهل الجنة الجنة بايمانهم والدرجات باعمالهم والروية بنياتهم والكفار  
اشترى النار بنياتهم وكفرهم ورايتنا ان من اشترى دارا وسلم الثمن لا يحسن من  
البائع ان يشتريها منه فان فعل ذلك يكون منه ظلما وجورا والله تعالى شرف عن  
الظلم والجور واما قوله تعالى هو الاول والاخر قلنا نعم ولكن هو باق لما بدأنا  
احد والخلق باق باق الله تعالى فظهر التفرقة بين الخالق والمخلوق واما <sup>معنى</sup>  
الجنة اذا خرج العصاة من النار وذهبوا الى الجنة تبقي صحرا ليس فيها احد <sup>قلنا</sup>  
هو معنى الجنة **فصل** قالت المفسرة الرضا والسخط ليسا من صفات الله تعالى

لان الله

171 لان الله تعالى لا يتغير عليه الاحوال وكل موضع ذكر فيه الرضا والسخط ارا الجنة  
والنار واهل السنة والجماعة الرضا والسخط من صفات الازلية لا كيف ولا شبهة <sup>قال</sup>  
ولا يتغير من حال الى الحال كسابر الصفات مثل الارادة والسمع والبصر والكلام  
والدليل على الرضا غير الجنة قول الله تعالى فرارتم عند ربهم جنات عدن تجري  
من تحتها الانهار خالدون فيها ابد ارضي الله عنهم ورضوا عنه وكذلك قوله تعالى  
يشترى منهم ربهم برحمته من ورضوان وجنات الى آخره وكذلك قوله تعالى مساكن  
طيبة في جنات عدن ورضوا منه الكبر وكذلك في طرف السخط قوله تعالى وثمن قبل  
مؤمننا متعدا فخرار جهنم خالد فيها وغضب الله عليه فرق بين الرضا <sup>السخط</sup>  
والجنة والنار **سبيل** الشيخ المفسر نصر بن ضمر الحنفي ان الله تعالى لا يتغير  
صفاته فاجاب وقال هذا السؤال محال لان الله تعالى بجميع صفاته قديم فلو غير  
شيئا من صفاته يكون تلك الصفة محدثة مخلوقة وصفات الله تعالى غير مخلوقة  
وهذا كما يسألون ان الله تعالى <sup>هل</sup> يقدّر ان يخلق مثله فالجواب عنه هذا السؤال محال  
لان الله قديم فلو خلق شيئا يكون ذلك مخلوقا كيف يكون مثله والله تعالى كان شيئا



في الازل فوجب ان لا يكون غيره مثله والله تعالى ما خلق شيئا في الازل فوجب ان  
لا يكون غيره مثله **فصل** في السؤال الجملة ان الله تعالى هل يعلم عدد انفس اهل الجنة  
والنار ام لا فان قلت لا فقد وصفت الله تعالى بالجهل وان قلت نعم فقد قلت بان  
الجنة والنار يقينان **الجواب** عنه ان نقول ان الله يعلم ان انفس الجنة والنار  
ليست بعدودة ولا منقطعة **فان** قيل اذا قلتم بان اهل الجنة والنار لا يقينان  
فقد سويتهم بينهم وبين الله تعالى قلنا لا يكون تسوية بينهم وبين الله تعالى لان الله  
اول قديم بلا ابتداء واخر كريم بلا انتهاء واهل الجنة والنار محدثون وانما يقينون  
ولا يقينون بابتداء الله تعالى باق لا بافتداء احد فلا يكون تسوية بين الخالق والمخلوق  
**فصل** قال الشيخ الامام الاجل اول من تكلم من مذهب الاعتزال رجل يقال له  
واصل بن عطاء ونابعه عمرو بن عبيد تلميذ الحسن بن علي فلما كان في زمن هارون الرشيد  
خرج ابو هذيل العلاف فنصف لهم كتابا بين مذهبهم وجمع علومهم ويسمى ذلك الكتاب  
اصول الحنيفة وكلمارا وارجلا فقالوا له خفيه هل يعرف اصول الحنيفة فان قال نعم فقد  
عرض انه على مذهبهم واصول الحنيفة العدل والتوحيد والوحد والوحد وسبيله

بين البين

بين البين اما العدل قالوا بان الله تعالى لا يخلق الشر ولا يقضي به لانه لو خلق الشر  
وقضى به ثم يعذبهم على ذلك لكان ذلك منه جورا والله تعالى عادل لا يجوز واما ان  
قالوا بان مخلوق وكذلك ساير صفاته لان لو قلنا بانه غير مخلوق لا يكون توحيدا  
واما ان كانت قالوا بان الله تعالى اذا وعد عياده ثوابا لا يجوز ان يخالف وعده  
لان الله تعالى لا يخلف الميعاد والرايع قالوا اذا وعد وعيده لا يجوز ان لا  
يعذبهم ويخالف وعيده لان الخلف في كلام الله تعالى لا يجوز **قال** اهل السنة  
والجماعة ان الله تعالى اذا وعد وعيده لا يجوز ان لا يعذبهم لكنه يعفو ويغفر لهم ولا  
يعاقبهم واحتج المعتزلة بقوله تعالى ومن يقتل مؤمنا متعمدا فجزاؤه جهنم خالدا فيها  
وكذلك فسوف تعليه نار خالدا فيها **الجواب** عنه ان نقول جميع ما ذكر الله تعالى من  
صار مستثنى بقوله تعالى ان الله لا يغفر ان يشرك به ويغفر دون ذلك لمن يشاء وقوله  
يكون خلفا من الوعيد قلنا لا يكون خلفا في الوعيد بل بعد ذلك منه كراما  
بخلاف ما اذا وعد الثواب حيث لا يجوز ان يخالف وعده لان ذلك في العبد قلنا  
ذلك يكون ذلك لو ما فلا بعد ذلك كراما وهذا لا يظن بالله تعالى والجواب عن



قوله تعالى ومن يقتل مؤمنا متعمدا فجزاؤه جهنم خالدا فيها قال ابن عباس فجزاؤه  
 جهنم ان جازاه يدل عليه قوله تعالى يا ايها الذين آمنوا كتب عليكم القصاص في القتلى  
 سواء مؤمنا بعد قتل العمد على انا نقول اراد به اذا استحل قتل المؤمن واما مسئلة  
 بين البين قالوا بان مرتكب الكبيرة يخرج من الايمان ولا يدخل في الكفر عند من بل  
 يكون لهم منزلة بين الشريكتين واخبر بقوله تعالى فمن كان مؤمنا لم يكن فاسقا  
 لا يستوفون فصل بين المؤمن والفاسق قبلت انه ليس من هذا ولا من ذلك والبر  
 عن قوله تعالى فمن كان مؤمنا لم يكن فاسقا لا يستوفون هذه الآية نزلت في حق  
 وليد بن عتبة المنافق لعنه الله تعالى حين قال لعلي رضي الله عنهم اجمعين كان لك  
 لسان وقوة ومنظر فلي ايضا لسان وقوة ومنظر فقال علي رضي الله عنه اسكت  
 فانك كافر فانزل الله تعالى هذه الآية موافقا لقول علي رضي الله عنه **فصل** تفرقت  
 المعتزلة في الشفاعة منهم من انكر الشفاعة اصلا ومنهم من اثبت  
 الشفاعة لثلاث فرق منهم من اجتنب الكبائر وارتكب الصغائر فيحتاج  
 الى مغفرة الصغائر بشفاعة الانبياء والملائكة ومنهم من ارتكب الكبائر

ثم تاب

ثم تاب عن ذلك فيحتاج الى قبول التوبة بشفاعتهم حتى يقبل الله تعالى توبته بشفاع  
 عنهم ومنهم من اجتنب الكبائر والصغائر فيحتاج الى زيادة الدرجات على  
 اعماله بشفاعة الانبياء والملائكة ولا شفاعة لغير هؤلاء **الجواب** عن فصل الاول  
 هذا على مذهبهم لا يصح لان عند من ان من اجتنب الكبائر فواجب على الله  
 تعالى ان يغفر ذنوبه البتة لقوله تعالى ان تجنبوا الكبائر ماتتمون تكفر عنكم  
 سيئاتكم فلا يحتاج الى الشفاعة واما الثاني قالوا ان من ارتكب الكبائر ثم تاب  
 يحتاج الى قبول توبته بشفاعة الانبياء والملائكة قلنا على مذهبهم ايضا لا يصح  
 لان عند من ارتكب كبيرة ثم تاب فواجب على الله تعالى قبول توبته لا محالة  
 واذا وجب على الله تعالى قبول توبته فلا يحتاج الى الشفاعة وقال اهل السنة  
 والجماعة الشفاعة حتى يدل عليه قول النبي عليه السلام سفا عتي لاهل الكبائر من امتي  
 فان قيل قال الله تعالى لا للظالمين من جيم ولا شفيع بطاع ومرتكب الكبيرة ظالم  
 قال الله تعالى فمنهم ظالم لنفسه **الجواب** قلنا ارادة الكافر والمشرک قال الله  
 خبر عنهم فانما من شافعين ولا صديق جيم والشرك هو الظلم قال الله تعالى



ان الشكر لظلم عظيم فان قيل روي عن النبي عليه السلام لا ينال شفاعتي لاهل الكبائر  
 من آتيني وان ارفع ذلك الجهر اراد بهذا اذا استحل ذلك فان قيل انتم اتبستم الشفاعة  
 للمؤمنين ومرتكب الكبيرة خرج من الايمان بقوله عليه السلام لا يزني الزاني حين  
 يزني وهو مؤمن قلنا اراد به اذا استحل ذلك لما روي عن النبي عليه السلام انه قال  
 لا ياتي الذر داري الله عنه نادى الناس من قال لا اله الا الله دخل الجنة وان  
 يزني وان سرق **فصل** قالت المعتزلة لا ميزان ولا حساب ولا صراط ولا  
 عرض ولا شفاعة والميزان يحتاج الغامي والبتقالون وكل موضع ذكر الميزان  
 والحساب اراد به الله العدل لان الميزان انما يحتاج الي معرفة قدر الحسنات  
 والسيئات والله تعالى عالم بذلك كله فمن كان حسنة اكثر يؤمن به الى الجنة ومن  
 كان سيئة اكثر يبعث به الى النار ومن كان من اهل الجنة لا يوقف في القيمة  
 ولا يحتاج الى الشفاعة **وقال** اهل السنة والجماعة كل ذلك حق المحض والميزان  
 في القيمة حق والكوف في الجنة حق والظراط حق يدل عليه قوله تعالى فمن ثقلت  
 موازينه فاولئك هم المؤمنون قال ابن عباس رضي الله الميزان له كفتان احداهما

بالمشرق

بالمشرق والاخري بالمغرب فان قيل ايض الحكمة في الميزان ولما اذا توزن الحسنات  
 والسيئات والله تعالى عالم بذلك قلنا نعم الله تعالى عالم بذلك ولكن العبد لا يعلم  
 به وانما يؤذن الحسنات والسيئات حتى يعلم انه من اهل الجنة او النار فان قيل  
 قولة الكتاب اسبق ام الميزان قلنا ليس فيه نص ولكن استنبط العلماء على طريق  
 الاستدلال ان قولة الكتاب اسبق يدل عليه قوله تعالى فمن ثقلت موازينه قلوا  
 هم المفلحون وهذا يدل على انه لا يبقى عمل بعد الميزان فان قيل اين الحساب  
 واين الميزان قلنا الحساب والميزان على الظراط فيوزن كل واحد من حسنات  
 وسيئات فمن ثقلت موازينه يبعث الى الجنة ومن كان من اهل الشقاوة يسقط  
 في النار كما لمطر لما روي عن النبي عليه السلام انه قال من امن من يسقط في النار كما  
 وفي الخبر يوقف العبد على الصراط سبع مواقف الموقف الاول يسأل عن الايمان  
 والموقف الثاني يسأل عن الوضوء والغتسال والموقف الثالث يسأل عن الصلاة  
 والزكاة **والرابع** يسأل عن الصوم والخامس يسأل عن الحج والسادس يسأل عن الزكاة **والسابع**  
 يسأل عن الوالدان فان قيل ذكر الموازين بلفظ الجمع كيف يكون هذا قلنا لكل



ميزان على حدة فهو ذن حسنة وسبائة ولا أن الجمع يذكر ويراد به الواحد كما في قصة  
 ذكر يا فتادته الملائكة وهو قدام يصلي في المحراب والمراد من الملائكة جبرائيل عليه السلام  
 وكذلك قوله تعالى يا أيها الرسول كل من الطيبات واعلموا صالحا والمراد به محمد عليه السلام  
**فإن قيل** كيف يوزن قلنا قال بعضهم يوزن العبد مع عمله ما روي عن ابن مسعود  
 رضي الله عنه أنه صعد شجرة وكان صغير الساقين فقبس أصحاب النبي عليه السلام فقال  
 عليه السلام اتجربون من دقة الساقين وإنما يثقلان في الميزان من السموات والأرض  
 فثبت أن العبد يوزن مع عمله وعن ابن عباس رضي الله عنه أنه قال يكتب الحسنات  
 في صحيفة وتوضع في كفة ويكتب السيئات في صحيفة وتوضع في كفة أخرى وتوزن  
 وقال محمد بن علي رضي الله عنه مدي يوزن العمل من غير رجل فيرى ذلك كأنه نور الشمس  
 والنور وهذا المسلم وأما عمل الكافر كظلمة الليل ثم إن العمل وإن كان عرضا فالله تعالى  
 على أن يصيره بحال يمكن أن يوزن ويرى بحال وقال الشيخ الإمام المفسر إيمان العبد  
 لا يوزن لأنه ليس له ضد يوضع في كفة لأن ضده الكفر والإنسان الواحد لا  
 فيه الإيمان والكفر **فصل** قال بعض المعنونة والجحيمية أن الله تعالى يخلق الجنة

والنار

والنار بعد لأنه لا يحسن من حكمة الحكيم أن يخلق دار النعمة قبل أن يخلق أهلها  
 لأنها لو كان والمحبس قبل أن يخلق أهلها لأنها لو كانا مخلوقين كانتا تفتين  
 بغناء السموات والأرض لأنها كانتا في السموات والأرض وتغنى السموات والأرض  
 وكذلك الجنة والنار **قال** أهل السنة والجماعة رحمهم الله أن الله تعالى خلق الجنة  
 والنار ولا تفتينان أبدا لأنها ثواب وعقاب والثواب والعقاب لا يفتينان  
 لأن الله تعالى استثنى ما بقوله تعالى وتفتح في الصور فصعق من في السموات والأرض  
 ألا ما شاء الله يعني الجنة والنار وأهلها من الملائكة العذاب والحدود العين يدل عليه  
 الإنسان إذا خلق ثوابه يكون عرض على العبادة وإذا خلق عقوبته يكون أحو  
 وحذر وأكثرت امتناعا عن المعاصي يدل عليه قوله تعالى وجنته عرضها السموات والأرض  
 أعدت للمتقين وأتقوا النار التي أعدت للكافرين ولو كانتا مخلوقين لكان ذلك كذا  
 والله تعالى منزه عن ذلك يدل عليه أن الله تعالى خلق الجنة فوق سبع سموات لا في السموات  
 فلا يقال بأنهما تفتينان بغناء السموات والأرض وكيف يقال فإنها في السموات  
 وهي ألف الف مثل السموات قال عند سدره المنتهى عند ما جنة المأوى والسدره المنتهى



فوق السابعة السابعة وكذلك جهنم تحت الارض السابعة قال الله تعالى كلا ان كتاب  
 النجار في سجين وسجين تحت الارض السابعة وارواح الكافرين ذهاب الى السجين و  
 المؤمن يذهب الى العليين والذليل على ان الجنة والنار خلقنا ما روي عن النبي  
 انه قال رايت ليلة المعراج في الجنة كذا وفي النار كذا والحديث الى آخره **فصل**  
 قالت المعتزلة والجمانية والنجارية عذاب القبر وسؤال منكر ومنكر لا يقبل العقل و  
 القياس لانه لو عذب لايح اما ان يعذب اللحم بغير الروح او يدخل الروح ثم يعذب  
 الله تعالى وباطل ان يعذب اللحم بغير الروح لانه لا يتألم وباطل ان فيه الروح ثم يعذب  
 لانه لو ادخل فيه الروح يحتاج الى الموت ثانيا وهذا لا يجوز لان الله تعالى كل نفس ذائقة  
 الموت واخبر انهم لا يدون الموت الا مرة لان كل شيء يقضي عمولا لا ساءلة و  
 الا يري ان من كل امرأة تزوجها في طالق يقع النسوان كلها حتى تطلق كل من  
 منها بعد ذلك ثم اذا تزوجها ذلك لا تطلق فادابطل القسمان تعيين القسم الثاني  
 وهو ان لا يعذب احد في القبر **وقال اهل السنة** والجماعة عذاب القبر حق وسؤال  
 منكر ونكير حق وضغطة القبر حق سواء كان مؤمنا او كافرا او مطيعا او فاسقا

لكن

لكن اذا كان كافرا يدوم عذاب في القبر الى يوم القيمة ويرفع عنهم العذاب يوم  
 وشهر رمضان بحرم النبي عليه السلام لانهم ما داموا في الاجبار لا يعذبهم في الدنيا  
 بحرم النبي عليه السلام فكذا في القبر يرفع عنهم العذاب يوم الجمعة وكل شهر رمضان  
 بحرمته فيعذب اللحم متصلا بالروح والروح متصلا بالجسد فليسلم الروح مع الجسد  
 وان كان خارجا منه ثم المؤمن على وجهين ان كان مطيعا لا يكون له عذاب القبر و  
 يكون له ضغطة فيجده هول ذلك وخوفه انه ينعم بنعمة الله ولم يشكره ان كان عاصيا  
 يكون له عذاب القبر وضغطة القبر لكن ينقطع عنه عذاب القبر يوم الجمعة وليلة الجمعة  
 ولا يعود العذاب اليه الى يوم القيمة وان مات يوم الجمعة يكون له عذاب القبر  
 ساعة واحدة وضغطة القبر كذلك ثم ينقطع عنه العذاب ولا يعود اليه الى يوم  
 فيكون الروح متصلا بالجسد وكذا اذا صار تروبا يكون روحه متصلا ببرائه فيسلم  
 الروح والنسابة معا يدل ما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لعائشة رضي الله  
 كيف حالك عند ضغطة القبر وسؤال منكر ونكير **ثم قال** يا حبيبة ان ضغطة القبر للمؤمن  
 كغزة الام رجله ولداء وسؤال منكر ونكير كالنمذ للعين اذا ردت وكذا لروى

عنها



عن النبي عليه السلام انه قال لعمر رضي الله عنه كيف حالك اذا ناك فتانا القبر فقال  
 رضي الله عنه انا اكون مثل هذه الحالة ويكون معي عقلا قال نعم اذا ابالي والله <sup>ليل</sup>  
 علي ان عذاب القبر مما يقبله العقل الا يرى ان النائم يخرج روحه ويكون روحه  
 متصلا بالجسد حتى انه يتألم في المنام ويتوصل اليه الالم والاشقة وقد تكلم في المنام  
 لان روحه متصلا بجده والنوم اخ الموت فيجوز ان يتألم ويستريح بعد الموت <sup>العذب</sup>  
 والمرح هو الله تعالى يعذب من يشاء ويرحم من يشاء كما يريد وهو على كل شيء <sup>قدير</sup>  
 وعن النبي عليه السلام قيل له كيف يوجع اللحم في القبر وان لم يكن فيه الروح فقال  
 كما يوجع سنك ولم يكن فيه الروح الا يرى ان النبي عليه السلام اخبر ان السن قد ينو  
 الجسد لما انه متصل باللحم وان لم يكن فيه الروح وكذلك بعد الموت لما كان <sup>متصلا</sup>  
 بجسده يتوجع الجسد **والدليل على ان عذاب القبر حق** قوله تعالى سنعذبهم مرتين  
 ثم يردون الى عذاب عظيم وقوله مرتين اراده عذابا في الدنيا وعذابا في القبر  
 ولا جاز ان يقال اراده عذابا في الدنيا وعذابا في الآخرة ثم ذكر في الآية قوله تعالى  
 ثم يردون الى عذاب عظيم يعني عذابا في القيمة وقوله تعالى النار يعرضون عليها

عذوا وعشتا

عذوا وعشتا **ويكفي** ان ابي حنيفة رحمه الله تعالى سأل ابنه حماد عن عذاب القبر فقال  
 انه حق قال باري دليل تقول قال لقوله تعالى وان للذين ظلموا عذابا دون ذلك  
 يعني عذابا دون عذاب جهنم و اراد عذاب القبر وعن النبي عليه السلام عذاب  
 القبر ثلاثة اجزاء ثلثه من القيبة وثلثه من النيمة وثلثه من البول فقال عليه  
 السلام اشتمه هو امن البول فان عامة عذاب القبر منه وعن النبي عليه السلام  
 القبر روضة من رياض الجنة او حفرة من حفر النيران وروضة الجنة لا تخلو  
 عن اللذة والراحة وحفرة النار لا تخلو عن المحنة والمشقة فثبت بهذا <sup>ليل</sup>  
 ان عذاب القبر حق وهو للمسلم من الجائزات وللکافر من الواجبات ثم <sup>ح</sup> اراد  
 على اوجه ارواح الانبياء يخرج من جسدها وتصور صورتهما من السك والكافور ويكون  
 في الجنة تاركل وتنعم وتاروي بالليل الى قناديل المعلقة تحت العرش **واما ارواح الشهداء**  
 يخرج من جسده تكون في احواف طير خضر في الجنة تاركل وتنعم بدل عليه قوله تعالى بل <sup>احياء</sup>  
 عند ربهم يرزقون فرحين بما آتاهم الله من فضله وتاروي بالليل الى قناديل معلقة <sup>تحت</sup>  
 العرش وروي عن النبي عليه السلام انه قال ارواح الشهداء في احوال طير خضر تعلق من <sup>نهار</sup>



الجنة واما ارواح المطيعين فمن في رياض لا تبار كل ولا تستمع ولكن تنظر في الجنة  
 واما ارواح العصاة من المؤمنين يكون بين السماء والارض في الهواء واما ارواح الكافرين  
 في السجين في احو فظير سود والسجين تحت الارض السابعة ومن متصل باجسادها  
 فتعذب ارواحها وتنازل الاجساد منه كالشمس في السماء ونورها في الارض واما  
 ارواح المؤمنين في العليين ونورها متصل باجسادها ويجوز مثل ذلك الا يري ان  
 الشمس في السماء ونورها في الارض وكذلك النائم يخرج روضته ومع ذلك تبارك اذا  
 كان به الم او يصيب به راحته حتى يسمع منه الفحك في المنام ويدل عليه قوله تعالى  
 الانفس حين موتها والتي لم تمت في منامها ولا يدري راحته النائم والم سواء بالم  
 يبينه ونجبر عما راه وكذلك الميت يعلم عذابه وراحته في القبر الا هو والله حتى  
 يوم القيمة ونجبر عما كان في القبر يراه ومن هذه المعنى يجوز انه قد قيل النوم اخو الموت  
**فصل** في القنطرة والخوابج دمار اهل القبلة تحل باحد معان اربعة احدا  
 اذا ارتكب الكبيرة والثاني اذا حدث بدعة والثالث اذا سئل سيوفاعلي السلطان  
 والرابع اذا عطل فريضة اي تركها اما اذا استحل تركها تحل معها بالاجماع وقال

اهل السنة والجماعة دمار اهل القبلة لا يحل الا باحدى معان ثلث بالحدوث هو ما روينا  
 عن النبي عليه السلام انه قال للكل دم امرئ مسلم الا باحدى معان ثلث كفر بعد الايمان  
 وزنا بعد الاحصان وقتل نفس بغير حق اما اذا جنى على السلطان باغتيال يجوز قتاله  
 مادام بقائه فاذا ترك ترك القولة تعالى وان طائفتان من المؤمنين اقتتلوا الاية  
 وكذلك اذا وجد منه الفساد في الارض مثل اللصوص وقطاع الطرق يقول تعالى  
 انما جاز الله الذين يجارون الله ورسوله ويسعون في الارض فساد الاية <sup>فيقول</sup>  
 دمار اهل القبلة لا يحل الا بما ذكرنا ويوجد منه الفساد في الارض بان كان خائفا  
 او قصد مال غيره او نفسه او كان متدعا اما في ذلك يدعو الناس الى البدعة  
 ويشتمل اليه الفساد **فصل** في الامامة قال اهل السنة والجماعة الامامة ليست  
 بمنصوصة لعلي رضي الله عنه ولا ولاده وقال المعتزلة الامامة منصوبة لعلي  
 ولولاده والنبي عليه السلام اوصى اليه وكان هو وصي رسول الله عليه السلام  
**وقال** اهل السنة والجماعة كان وصيا في شيء مخصوص وهو قضاء ديونه وبالوصية  
 في شيء مخصوص لا يكون وصيا في الاشياء كلها وانما يكون وصيا في الاشياء



كلها لو كان وصيًا مطلقاً قال المعتزلة الوصية فرض على كل مؤمن من مات وعنده ثروة  
اموره وقضى ديونه فالوصية ليست بفرض وهو بالجوار ان اراد يوصي وان شاء  
لم يوصي وان لم يوصح اموره ولم يقض ديونه فالوصية فرض والدليل على ان الامامة  
ليست بمنصوصة لعلي ولا الحسن والحسين لانها لو كانت منصوصة لتقلها الصحابة  
الي التابعين والتابعون الي الصالحين والصالحون اليها ولا يظن بالصحابة  
رضي الله عنه قصر وافي ذلك ان لو كان يري الايري انهم يتعلق احكام الاستنجاء  
انه بالمار غير واجب وغير من الشرايع فهذا الذي يتعلق احكام الدين اولى ان لا  
واقفه ويدل عليه ان النبي عليه السلام توفي اجتمعت الصحابة رضي الله عنه في سقيفة  
ساعة وقالوا سمعنا رسول الله عليه السلام يقول من مات ولم يري علي نفسه اماماً  
مات ميتة جاهلية فلا يجوز ان يمضي علينا يوم ولم نر علي النفس اماماً وهو  
لان كل من كابر ي الامام حقاً فانه يكفر لان من الاحكام ما يتعلق بجواره بالا  
نحو الجمعة والعيد من والنكاح الايتام وكل من انكر الامام فقد انكر الفرائض ومن  
الفرائض فانه يكفر فقام واحد من الانصار ي وقال منا امير ومنكم امير فقام ابو بكر

رضي الله عنه

رضي الله عنه وقال اني ظننت ان علياً كرم الله وجهه يصلح لذلك فاردت انا وابايعه  
فقال علي رضي الله عنه وسل سيفه وقال قم يا خليفة رسول الله قدمك النبي عليه السلام  
فمن الذي يؤخرك كنت عند رسول الله ولم يامرني وقال ثم ابكر رضي الله عنه  
بان يصلي بالناس رضينا لامر ديننا ما رضي رسول الله عليه السلام لامر ديننا  
وانما سمعنا خليفة رسول الله لان النبي عليه السلام استخلف بان يصلي بالناس في  
عمره فصلي بالناس في رواية سبعة ايام وفي رواية ثلثة ايام فبايعوه على ذلك جميعاً  
وانعقدت البيعة واشتغلوا بدفن رسول الله عليه السلام فلما فرغوا من دفنه قام ابو بكر  
رضي الله عنه خطيباً وقال وليكم وليكم وليكم وليكم اقبلوا ما اقبلوا في مقام علي  
رضي الله عنه فقال لا نقبلكم ولا نستقبلكم قدم النبي عليه السلام فمن الذي يؤخر  
فوجدوه يوماً يبيع قميصاً لامرأته في سوق يشترى به طعاماً فقالوا اجعلوا لك  
امر من بيت المال فجعلوا له كل يوم درهمين فقال اني رجل صنف لا استطيع  
عمل درهمين فيكون حراماً فجعلوا له درهماً ودانقين وكان يارخذه ويجعله في كوز  
ويبيع متاع البيت ثم وينفق فلما كان اليوم الذي توفي فيه دعا بالكوثر

ما فيه



وقال لا ينسئ عايشه رضي الله عنها رديها الي عمر بن الخطاب واوصي بذلك قال النبوة  
 بسم الله الرحمن الرحيم هذا ما اوصي به ابو بكر خليفة رسول الله تعالى في آخر يوم من الدنيا  
 وتول يوم من الآخرة وقال اني لا استخلف عليكم عمر بن الخطاب رضي الله عنه فان عدل  
 ظفني به وان فجر فلا يعلم الغيب الا الله وسيعلم الذين ظلموا اني منقلب فيقبلون فوجي  
 كلمهم بخلاف عمر رضي الله عنه ورضي به علي رضي الله عنه ذلك غاية الرضا وانما انعقدت  
 البيعة على عمر رضي الله عنه وانما اختار ابو بكر رضي الله عنه لانه سمع من رسول الله <sup>السلام</sup>  
 انه قال اقتدوا بالذين من بعدي ابوبكر رضي الله عنه وعمر رضي الله عنه وكان عمر رضي الله  
 عنه يحزن لليوش ورفق البلاد وفتح فراسان وبعث اخف بن قيس الي بلخ وفتحها صلحا <sup>فقبل</sup>  
 له الا لاجا وزالي ما وراء النهر فقال تلك ولاية عثمان فانصرف اخف من بلخ  
 وتوفي بخرق وكان خلافة عمر رضي الله عنه عشر سنين قتله ابو لؤلؤة النخعي غلام <sup>مغيرة</sup>  
 بن شعبه وجعل الامير شورى بين ستة نفر عثمان وعلي وطلحة وزبير وعبد الرحمن  
 بن عوف وسعيد بن ابى وقاص رضي الله عنهم وكان سعد غايبا فاعتزل طلحة وزبير وقالوا  
 لا حاجة لنا فيه فبقى عثمان وعلي وعبد الرحمن فقال عبد الرحمن اني وهبت لكم نصيبى فاذا

تالي حتى

120 تالي حتى اختار احدكما فقالا نعم واجلوه ثلثة ايام وكان يتبع الناس سر او جهرا <sup>فجاء</sup>  
 رايهم الي عثمان اميل فقال اني اخترت عثمان بن عفان رضي الله عنه فبايعوه علي رضي الله  
 عنه طائعا وسائر الصحابة فقتله غوراء وكان خلافة عمر وعثمان اثنين وعشرين سنة  
 وذلك كله ثلاثون سنة وعن النبي عليه السلام انه قال الخلافة من بعدي ثلاثون سنة  
 ثم نصير امارة وملكاً وبعد علي رضي الله عنه لا نقول بالامامة منصوصة <sup>والحسن</sup> للحسن  
 رضي الله عنها وانما الامامة ثبت باجماع المسلمين بعد ان قال ابو بكر رضي الله عنه  
 ان الائمة من قريش وقالت الروافض الامامة منصوصة للحسن والحسين رضي الله  
 عنها بعد علي رضي الله عنه وقالت شيعة بان عليا رضي الله عنه كان خليفة رسول الله  
 والمهاجرين والانصار كقروا بالله خير بايعوا ابوبكر رضي الله عنه فنقول انعقد اجماع  
 علي اسلامهم قبل وفات النبي عليه السلام فكل من يقول بانهم كفروا بعد وفات النبي عليه  
 السلام **فصل** في بيان افضل الصحابة رضي الله عنهم ابو بكر رضي الله عنه يدل عليه ان  
 رضي الله عنه كان يخطب على منبر الكوفة فقال له ابنه محمد بن الحنفية من خير هذه الامة  
 بعد رسول الله قال ابوبكر قال ثم قال عمر قال ثم قال عثمان قال ثم من فسكت علي



رضي الله عنه فقال لو شئت لأبنا نيك بالراج فقال محمد بن الحنفية انت فقال علي أبو  
 امر من المسلمين وانما سكت علي رضي الله عنه لانه لم يرد ان يمدح نفسه ويدل عليه  
 ان النبي عليه السلام كان يجلس ابا بكر عن يمينه وعمر عن ياره فلا يجلسوا اما فعل  
 ذلك نفاقا او استحقاقا ولا يظن بالنبي عليه السلام انه فعل ذلك نفاقا لانه لا يخاف  
 منها وكذلك يقولان بخذاه وكذلك استخلفه في آخر عمر فدل انه فعل ذلك استحقاقا  
 لانه استخلفه بحضرة جميع الصحابة بخلاف ابن ام مكتوم لان الصحابة كانوا ابا  
 مع رسول الله فان قيل روي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال لعلي رضي الله  
 عنه انت ميني بمنزلة ثارون من موسى الا انه لا نبي بعدي فخلافت ثارون لم يكن لها  
 تبدل فكذلك انها والجواب عنه ان يقول فضيلته لم تكن من الوجه الذي توهمتم لان  
 النبي عليه السلام استخلفه على المدينة وخرج الي بعض الغزوات فقال المنافقون  
 ان النبي عليه السلام اعرض وجهه عنه وجب في البيت فاغتم بذلك علي رضي الله  
 عنه فقال لا النبي عليه السلام انت ميني بمنزلة ثارون من موسى بدل عليه ان ثارون مات  
 موسى عليه السلام وانما يقع هذا ان قاله انت ميني بمنزلة يوشع بن نون وهو خليفة

موسى بن ميثاق **فصل** وصف من الترافض قالوا بان الوحي كان لعلي رضي الله  
 الا ان جبرئيل غلط في الوحي وصف منهم قالوا بانه شريكا في النبوة وهو لا ركلهم  
 كفار لانهم انكروا نص القرآن واجماع الامة قال الله تعالى محمد رسول الله وبعضهم  
 قالوا ان عليا كان اعلم من النبي عليه السلام وهو بمنزلة خضر من موسى والجواب عنه  
 ما نقول ذلك العلم كان له بتعليم النبي عليه السلام بقوله انما مدنيته العلم وعلى بابها <sup>يكون</sup>  
 اعظم من المدينة بدل عليا كان وليا والرسول كان نبيا ولا شك النبي افضل من الوحي  
 واما الخضر كان له علم لدي وعلمه من لدنا علما وموسى عليه السلام كان افضل لانه صاحب  
 شريعت وكتاب كذا ودمع سليمان ولا بد دود افضل من سليمان قد انزل عليه <sup>الزبور</sup>  
**فصل** وصف منهم قالوا بان الارض لا تجلوا عن النبي والنبوت صارت ميراث  
 لعلي رضي الله عنه واولاده ويقتضض على المؤمنين طاعة علي رضي الله وكل من <sup>لا يرى</sup>  
 طاعته فريضة فانه يكفر وقال اهل السنة والجماعة لا يني بعد نبينا محمد عليه السلام بدل  
 قوله تعالى ولكن رسول الله وخاتم النبيين وقوله لا نبي بعدي وروي عن ابي يوسف  
 انه قال اذا خرج النبي وادع النبوة فمن طلب منه الحج فانه يكفر لانه انكر النص **فصل**



قالت الروافضة الامام القران الذي جمعه علي بن ابي طالب وقال اهل السنة والجماعة كلام  
القران جمعه عثمان لان النبي عليه السلام لما توفي جمعه ابو بكر القران وكان يعرفه فلم  
يتفرغ لاطهاره لانه كان مشغولا لقتال اهل يامه وكان الخلافة سنتين فلما توفي لا  
يظهر عمر رضي الله عنه كان مشغولا بفتح خراسان وغيره قال عثمان انكم اختلفتم فمن بعدكم  
اشد اخلافا فجلس عثمان رضي الله عنه اخرج الذي جمعه ابو بكر فاطمه على الصحابة الا انه  
نسب الي عثمان لانه هو الذي اظهر والتفت الصحابة على ذلك فكل من انكر آية من  
مصحف عثمان فانه يكفر لان مصحف عثمان هو الذي اجتمعت عليها الصحابة **فصل**  
يجب ان يعرف ان جميع الكتب التي انزل الله تعالى على الانبياء والرسل كلام الله تعالى  
غير مخلوق وذلك باية صحيفه واربعه كتب توريت موسى قبل التوريت على موسى  
عشر صحايف نزل الي موسى قبل الفرق فوعون وبعد الفرق نزل التوريت والجيل  
عيسى وزبور علي داود وثم انزل الفرقان علي محمد صلي الله عليه وسلم وهو اخر  
فكل من انكر آية الكتب يكفر واذا قالت جميع الرسل ثم انكروا احد من الرسل الذي ليس  
عليه وقال ليس هذا منهم لا يكفر ويكون متشككا هذا اذا لم يدخل في دين من الاديان اذا

ما دخل

122 ما دخل في دين من الاديان يكون متشككا فيقتل والدليل على ان الاديان جميع الكتب بشر ما قوله  
اشيا بالله وما انزل اليها وما انزل الي ابراهيم واسماعيل واسحاق ويعقوب والاسباط  
**فصل** ثم اعلم ان الانبياء مائة الف واربعه وعشرون الفا والرسل منهم ثلثمائة وثلثه  
عشر برواية ابي ذر مر قوعا الي رسول الله ان نقول اننا بالله وجميع ما جاء  
من عند الله على ما ادا الله تعالى وجميع الانبياء والرسل هي لا يعتقد باليس بني  
ولا يعتقد من يكون بيننا غير بني **فصل** وصنف الروافض قالوا ان عليا  
وصحابه يرجعون الي الدنيا فينتقمون من اعدائهم فيملاوا الارض عدلا كما كان  
هو **قال** اهل السنة والجماعة كل من مات لا يرجع الي الدنيا لانه لا يقام الدليل عليها  
وبدل على صحته ما قلنا قوله تعالى خلقناكم وفيها نعيدكم ومنها نخرجكم تارة اخرى  
ولم يقتل مرتين قوله تعالى اولم يروكم اهلكنا قبلهم من القرون انهم اليهم لا يرجعون  
وقوله عليه السلام ليس بعد الموت الا الجنة والنار **فصل** وصنف من الشيعة **قالوا**  
بان الخمر ليس بحرام لكنه مكروه قال الله تعالى ليس على الذين آمنوا وعلومه الصالحات  
فيما طعموا وكذلك قال بان اللواط حلال ان الله تعالى سمى منكر اولم يحرم في كتابه نصا



قال الله تعالى وتارة تون في نادكم المنكر وكذلك الرقص والغنا والشعر علال وقالوا هذا قول  
مالك بن النسل ام المدينة قال اهل السنة والجماعة كل ذلك حرام لقوله عليه السلام كل لعب  
الا الفلث رمية من قوسه وتار وريب قوسه وملاعبة لرجل مع امه قال الله تعالى فنجسهم  
خلقناكم عبثا وانكم اليها لاترجعون واما الخمر قلنا حرام لانه ورد به الخبر وقوله عليه السلام  
حرم عليكم الخمر قليلا وكثيرا والسكر من كل شراب وقال الله تعالى قل انما هم ربي  
الفواخشن اطهر منها وما بطن والاثم والبي هو الخمر يدل عليه قول القائل شراب الا  
حتى ضل غيل كذلك الاثم يذهب بالعقول والجواب عن احتجاجهم بالآية قلنا الآية  
نزلت في قوم شر بوالخمر بعد نزول آية التحريم قبل بلوغ الخبر اليهم فاعلموا بذلك فانزل الله  
هذه الآية واما ضرب الوف قلنا اباة الشافعي في الترتيب للاملاء لا للعب فان قيل  
اباحة الخمر والمنعة كانت في الابتداء فلو قلنا يجوز النسخ يكون رجوعا عن الاول ويهيى  
كان الله تعالى امر بامر ثم يدل عن ذلك والبدء والرجوع من الله تعالى لا يوجب لان  
والرجوع انما يكون ممن كان جاهلا ولا يعرف عواقب الامور الجواب عنه ان نقول  
فان في النسخ بدء ورجوعا بل هو انقضاء حكم الاول وانها ووه واستيناف آخر

لانه

لانه قد ظهر لنا ان حكم الاول قد انتهى وانقضى يدل عليه ان الله تعالى يحتمل  
يوم القيامة ولا يقال رجوعا بل فيه انتهاء حكم الموتي واستيناف حكم اهل  
الحيات ولا يقال بان في النسخ بدء ورجوعا بل فيه انتهاء حكم المنسوخ في الموتي ولا  
حكم النسخ فان قيل ريش الفائدة في النسخ قلنا الفائدة من النسخ التحسين والتخفيف  
والرحمة على عباده كما ان الله تعالى امر المسلمين في الابتداء بان القاتل منهم كل واحد  
مع العشرة من الكفرة الفجرة في قوله تعالى وان يكن منكم عشرون صابرون يغلبوا  
مارتين ثم خفف بعد ذلك فاسقط عن كل عشرة ثمانية بقوله تعالى الان خفف الله  
عنكم وعلم ان فيكم ضعفا سماه تخفيفا كذلك ههنا النسخ انفع في الحال لانه  
يوجب العمل به في الحال والايمان به واجب المنسوخ لا يوجب العمل به في الحال  
ولكن يوجب الايمان قال اليهود لعنهم الله نسخ الشريعة لا يجوز واهل السنة  
والجماعة رحمة الله يجوزوا وقالوا ان الامر يشي ويقضى المصلحة والنهي عن الشئ  
يقضي المنفعة فاذا كان كذلك فاما الله تعالى لما امر في التورية ونهى ذلك على  
مصلحة فلو جاز ان ينهى عما امر به في التورية يوروي ان الله تعالى امر في التورية



بالمفسرة وهذا يجوز لأن الله تعالى حكيم عالم بعواقب الأمور ولا يوصف فعل بالتصور  
والجواب عنه قلنا إن الله تعالى إذا أمر بام يقضي المصلحة في ذلك الوقت ولا يقضي في جميع  
الاقوات كالطعام والشراب يقضي أن يكون مصلحته في حالة الجوع والعطش ولا  
يقضي في حالة الشبع كالطبيب يارم المريض بادوية مختلفة ولا يكون ذلك بدو  
بل تخفيف المصلحة في ذلك الوقت كذلك ههنا لأن الله تعالى أرحم على عباده  
من الطبيب الشفيق وحين جعل التوراة شريعة في زمرة موسى كان ذلك مصلحة  
إلى انقضاء زمن موسى عليه السلام ثم صارت المصلحة في الذبور إلى انقضاء زمن داود  
عليه السلام ثم صارت مصلحة في الانجيل إلى انقضاء زمن عيسى عليه السلام ثم صارت  
في القرآن في عصر نبينا محمد صلى الله عليه وسلم **فصل** وصف من الروافض  
قالوا بأن المتعة حلال وهو استجارة المرة للوطي قال الله تعالى فما سمعتم به منهن  
فأتوهن اجورهن اوجب الاجرة بمجرد الاستمتاع دون النكاح وقال اهل السنة  
المتعة حرام كالخمر الا انها ابيحت في سفر واعد للضرورة ثم نسخت بقوله تعالى والنكحوا  
الآيات منكم والزانية والزاني فاجلدوا كل واحد منهما مائة جلدة ووصف منهم قالوا

اذا مات الرجل صار ربيما يخلق الله تعالى له جسدا آخر يدخل فيه الروح وقالوا بان الجسد  
للروح كالجنة للبدن واجتهدوا بقوله تعالى كلما نفخت جلودهم بد لناهم جلودا غير ما  
قلنا اراد به تبدل بمسائرهما وصفاتها لا تبدل عينها بدل عليه قوله تعالى يوم تبدل  
الارض غير الارض والسموات وادبه تبدل صفاتها لا تبدل عنها **فصل** قال  
اهل الاباحة لعنهم الله اذ بلغ العبد في الحب غاية المحبة سقط عنه العبادة الظاهر  
نحو الصلوة والزكاة والصلوم والحج وغير ذلك وكانت عبادة بعد ذلك التفكير  
ويصعد بنور إلى السماء ويدخل الجنة ويعانق حور العين ويبايعهن وقال  
اهل السنة والجماعة من اعتقد هذا يكفر لان الانبياء عليهم السلام لم يصعدوا بانفسهم إلى  
السماء وكما قال الله تعالى في حق نبينا محمد عليه السلام سبحانه الذي اسرى بعبد له ليلا  
وفي حق عيسى عليه السلام بل رفعه الله اليه وفي حق ادم عليه السلام اسكن انت وزوجك  
الجنة وفي حق ادريس عليه السلام ورفعناه مكانا عليا فغيرهم اولى بان لا يصعدوا  
ومنهم من قال ان الله تعالى خلق النفس والمال مباحا فيما بينهم حتى من احتاج إلى شيء  
فله ان يأخذ مما ولان آدم وحواء عليهم السلام مات وبقى عالما بيننا على السور **قال**



اهل السنة والجماعة لا يحل مال وامره مسلم الا بطيبته نفسه قال الله تعالى ولا تأكلوا اموالكم  
 بينكم بالباطل الا ان تكون تجارة عن تراض منكم والاحاديث الواردة في هذا الباب  
 كثيرة منها قوله عليه السلام البينة للرجعي والبعين على ما ذكره ومنهم من قال اذا بلغ العبد  
 في الحب غاية الحب يحل له نساء الغير ومال الغير ومن كالمباحين له ان يشتمن لان هذا  
 حب الله تعالى والنساء اما الله تعالى والجيب لا يمنع جيبه عما يريد <sup>ولهم</sup> وقال المسلمون  
 اهل السنة والجماعة لا يحل النساء الا بالنكاح والامارة الابا للملك وبالنكاح ايضا اذا  
 روجها مولانا من غير محل له ومن الله يدل قوله تعالى مع الزانية والزاني فاجلدوا <sup>لان</sup>  
 ما عدا ربى فرجه فلو كان حلالا لما تحقق الزوج ومنهم من قال اذا بلغ العبد غاية المحبة  
 اذا ارتكب الكبيرة لا يدخله الله تعالى النار لان كل من دخل النار لا يخرج منها كدافل <sup>الجنة</sup>  
 وهذا مذاهبهم للباطل والجواب قلنا اذا اذنب العبد ذنباً وليت كان او غير ولي  
 فهو في ميتة الله تعالى ان شاء غفر له بفضل الله وان شاء عذبه بعد له قال الله تعالى يغفر <sup>لن</sup>  
 يشار ويعذب من يشار واذا عذبه بعد ذنوبه يخرج من النار برحمته او يشاق  
 الانبياء كالذهب يدخل في النار لينهره ولعنه غشه فاذا زال عنه خرج منها ولا

يتركها فيها

125 ف  
 يتركها فيها بخلاف الكافر لانه كالحطب اعد لا يقا النار والاحراق بمعنى اخر يتركها  
 اهل الجنة لانه لا يدخل في الجنة الا طاهر من الرنج والرطوبة برعاية النفس وبا  
 التوبة الا يرى ان النبي عليه السلام قال تحسبون ان الجنة مرايض الغنم لن <sup>تدخل</sup>  
 حتى يصير وكالبرد والنفار تحرق نجاسة الذنوب وتزيلها عن المؤمن العاصي  
 فيخرج منها بعد زوالها بخلاف الجنة لانها لا تنزل طهارة الداخل ليخرج منها ومنهم  
 قال اذا بلغ العبد في الحب غاية المحبة سقط عنه الامر والنهي ويحل له ما شئت <sup>كل</sup>  
 جيب الله تعالى لو خير بين الكفر والعقل تخارقتل نفسه فهو جيب غاية المحبة <sup>كل</sup>  
 من لم يكن منافقاً فهو جيب الله تعالى وقال اهل السنة والجماعة العبد لا ينقطع  
 عنه الامر والنهي وكل من كان اقرب الى الله يكلف باشد التكليف كالنبي عليه <sup>السلام</sup>  
 كان جيبه وصفته وقام حتى تورمت قدماه وقدامه باوامر منها قوله تعالى يا ايها <sup>النبي</sup>  
 اتق الله ولا تطع الكافرين والآية وقوله تعالى قم القليل الا قليلاً نصفه وقوله تعالى  
 يا ايها الرسل كلوا من الطيبات واعملوا صالحاً وكذلك ادم كان جيبه وصفته  
 وقد نهاه عن اكل الشجرة بقوله تعالى ولا تقربا هذه الشجرة فلما اكل منها غابته وخرج



من الجنة وكذلك داود عليه السلام لما نظر الى امره اورع رعايته الله تعالى بذلك وروى  
عن عائشة رضي الله عنها قالت ما شيع آل محمد رسول الله عليه السلام ثلثة ايام متواليات  
من خبز بر مرتين حتى قبضوا كذلك وروى عن النبي السلام انه قال مات سبعين نبيا  
في يوم واحد من الجوع والقمل ولان التمتع بلا رجل غناء التكليف موجود في الجنة  
كما قال الله تعالى كلوا واشربوا هنيئا بما اسلفتم في الايام الخالية وقد امر الله تعالى  
عباده بالصوم حيث قال فمن شهد منكم الشهر فليصمه وقال يا ايها الذين آمنوا كتب  
عليكم الصيام كما كتب على الذين من قبلكم فادام العبد مؤمنا عاقلا بالغالا بسقط  
عنه الصوم وكذا سائر الفرائض كالصلوة والزكاة لقوله تعالى اقيموا الصلوة واتوا  
الزكاة بخلاف المريض والمسافر حيث ابيح لهما الاكل والشرب والصوم افضل لقوله تعالى  
فعدة من ايام اخر قوله تعالى وان تصوموا واخيه لكم بخلاف الحائض والنفساء حيث  
لا تصوم وتصلّي وتغض الصوم ولا تغض الصلوة لان في قضاء الصلوة جرحا <sup>لنفسها</sup>  
ولا جرح في قضاء الصوم فمن قال فاذا بلغ العبد في الحب غاية المحبة سقط عنه الامم النبي  
ولم يسقط عن الانبياء فقد رأي من درجة الوالي اعلى من درجة النبي عليه السلام وراه الوالي

افضل

قوله والنجوم مدبرات امور الارض

افضل من النبي عليه السلام ومن قال ان درجة الوالي افضل من النبي عليه السلام فهو كافر  
بالله العظيم وله عذاب اليم من ربه اليم **فصل** قال اهل النجوم امور اهل الارض  
متعلقة بالبروج اثني عشر والنجوم سبعة زحل ومرئخو والشمس والزهرة والقطار  
والقمر والشمس قالوا بان هذه البروج والنجوم مدبرات اهل الارض فكل من علم النجوم  
يعرف صلاح نفسه ويكف ان يميل الى ما هو خير له ويحذر عما هو شر له ويعلم متى يموت  
وقال اهل السنة والجماعة هذه البروج والشمس والقمر وجميع النيرات مسخرات <sup>لها</sup>  
من تدبير الشئير ومدبر الامور هو الله تعالى كما قال الله تعالى والشمس والقمر مسخران بامره  
فان قيل علم النجوم كان حقا في زمن ادريس عليه السلام ومن قال بانه نسخ فعليه  
الدليل يدل عليه قوله تعالى خبرنا عن ابراهيم عليه السلام فنظر نظرة في النجوم فقال اني  
استدل بالنظر الى النجوم انه سقيم الجواب قلنا ان ابراهيم علي انه يموت وكل من علم  
انه يموت على انه سقيم ويجوز كونه سقيما كما قال النبي عليه السلام المؤمن المومن لا يخلو عن <sup>قلته</sup>  
او علة او ذلة واما في زمن ادريس عليه السلام قلنا ليس التدبير بالنجوم ولكن الله  
تعالى اخبرهم في كتابهم ان نجم كذا اذا بلغ موضع كذا فاعلم انه سيكون كذا وكذا ففعلوا



ذلك بتعريف الله تعالى اياهم ثم نسخ من وقت سليمان عليه السلام حين عاد الشمس بعد دخول الليل فتشوش عليهم هذا الحساب والله الهادي وقد قال عليه السلام ان الله تعالى عاده جملة في تكذيب المخمين وقد قيل للمخمين كالكاين كاتام والسام كالكاخر والكافر في النار والدليل على بطلان النجوم قوله تعالى ما شهدتهم خلق السموات والارض ولا خلق انفسهم وما كنت متخذ المظلمين عضدا ولان العلم لا يحصل الا بشيئين اما بالمعاينة واما باخبار المخبر الصادق والنبى عليه السلام لم يخبر عنهما والناس في المعاينة كلهم سواء الا ان بعض الناس وكلوا بارايهم وخذلوا بعقولهم فضلو اضلالا بعيدا وخبر خسرانا مبينا وقيل من اعتصم بما له قل ومن اعتصم بعقله قل ومن نزل اعتصم بخلق ذل ومن اعتصم بربه جل ومن ضل بشي ان النجوم كم يهدي وليس له عن حاله جيب وبينه خبر **فصل** قال اهل النجوم الشمس والقمر والنجوم في السماء الرابعة وقال اهل السنة والجماعة واهل التفسير في السماء الدنيا يدل عليه قوله تعالى ولقد زيننا السماء الدنيا بصباح وقوله تعالى انا زينا السماء الدنيا بزينة الكواكب وكذلك قوله تعالى في قصة ذي القرنين حتى اذا بلغ مغرب الشمس وجدا تغرب في عين حمئة وهو لم يبلغ

الدنيا

قصة ذي القرنين

الدنيا بصباح وقوله تعالى انا زينا السماء الدنيا بزينة الكواكب وكذلك قوله تعالى في قصة ذي القرنين حتى اذا بلغ مغرب الشمس وجدا تغرب في عين حمئة وهو لم يبلغ

قوله في قصة ذي القرنين الى السماء الرابعة والله الهادي  
 اخذ الفاضل الى جوابه  
 في سورة الكاف والتفسير  
 في او اخر نزهة الى اسر  
 انام ولرسول  
 افضل  
 الله  
 م

Sole	anast
Kis	H. Hüsnü
Yel	1141
Es	

121

127